

संस्कृति रक्षक संघ माहित्य रत्नमाला का ३८ वां रत्न

समर्थ समाधान

भाग २

संग्राहक—

श्रीमान् सेठ किसनलालजी पृथ्वीराजजी
गणेशमलजी मालू
खीचन

सम्पादक— रतनलाल डोशी

प्रकाशक—

अखिल भारतीय साधुमार्गी
जैन संस्कृति रक्षक संघ
सैलाना (मध्य-प्रदेश)

मूल्य ३-००

प्रथमावृत्ति

२५००

वीर संवत् २४६१

विक्रम संवत् २०२१

सन् १९७१

सम्पादक की ओर से



शास्त्रों का स्वाध्याय करने वाले तो किसी भी जमाने में बहुत होते हैं, किन्तु उनका भाव, आशय एव रहस्य समझने वाले बहुत कम होते हैं और गीतार्थ तो विरले ही होते हैं। हमारे इस युग में बहुश्रुत श्रमणश्रेष्ठ पूज्य श्री १००८ प श्री समर्थमलजी म सा हमारे समाज में आदर्श श्रुतज्ञानी हैं। आपका अनुभव विशाल है। ज्ञान और चारित्र्य-रुचि एव सतर्कता अद्वितीय है। आप इस हीयमान युग में धर्म-प्रेमियों के लिए अवलम्बनभूत हैं। आपके उपदेश बड़े तात्त्विक एव मार्मिक होते हैं। भौतिकता धान युग में आपकी अध्यात्मनिष्ठा (चारों ओर व्याप्त दूषित एव विपरीत वातावरण में भी) शान्त दृढता, अडिगता आदि गुण आदर्श हैं। ठीक ही कहा है कि—“नो दृश्यते तव समो मुनिमण्डलेस्मिन्।” सचमुच आप अद्वितीय हैं। आप चिरायु रह कर धर्म की ज्योति जगाते रहे।

समर्थ-समाधान प्रथम भाग तो प्रकाशित होने के थोड़े दिन बाद ही अप्राप्य हो गया और दूसरी आवृत्ति की माँग होने लगी, जो अवतक होती आ रही है। प्रथम भाग की उपयोगिता इसी से सिद्ध होती है कि दानवीर धर्मप्रिय श्रीमान् सेठ रामजी

भाई शामजी वीराणी राजकोट की ओर से, गुजराती अनुवाद हो कर प्रकाशित हो रही है। हिन्दी प्रकाशन से अनेक साधु-साध्वियों ने भी लाभ लिया है। इस प्रकाशन में तत्त्वज्ञ मित्रात-प्रेमियों के ज्ञान में अभिवृद्धि हुई है। गुजराती अनुवाद हिन्दी की कमी पूरी करेगा—इस आशा में हमने पुनरावृत्ति का कार्य रोक कर दूसरे भाग का कार्य प्रारम्भ किया।

दूसरे भाग के सम्पादन में हमें कई कठिनाइयों का सामना करना पड़ा। प्रथम भाग तो हमने मध्यगदर्शन के अंको से ही सम्पन्न कर लिया था, परन्तु दूसरा भाग तो रजिस्टर पर से ही लेना था। रजिस्टर की नकल करवाने की आवश्यकता हुई। श्रीमान् मेठ किमनलालजी पृथ्वीराजजी सा मालू के रजिस्टर को हम कम्पोज में नहीं दे सकते थे। इस रजिस्टर में अशुद्धियाँ भी बहुत हैं। हमें इतना समय नहीं मिलता कि जिसे हम इस कार्य में विशेष समय दे सकें। हम इसकी नकल करवा कर कम्पोज में देते रहे। प्रूफ देखते समय हमारे सामने कई कठिनाइयाँ आईं। कई बार मूल या टीका का पाठ मिलाने के लिए, काम रोक कर उधर समय देना पड़ा, और कभी-कभी साधन प्राप्त करने के लिए पुस्तकालय जाने में विलम्ब होने और अन्य आवश्यक कार्य के आकर्षण के कारण उपेक्षा से आगे बढ़ना पड़ा। कई स्थलों पर मुझे भी समझने में कठिनाई हुई, परन्तु पूछ कर समाधान प्राप्त करने में कई दिनों का विलम्ब होता था, इस लिए वैसे ही चलाना पड़ा। सब में सरल तरीका तो मूल रजिस्टर का सशोधन होने के बाद प्रकाशन होना है। किन्तु हम ऐसा नहीं कर

सकते थे। प्रथम आवृत्ति के प्रकाशन के प्रश्न पर, अहमदावाद में हम पूज्य बहुश्रुत श्रमणश्रेष्ठ की अप्रसन्नता देख चुके थे। इसलिए सशोधन करवाने की बात तो हम सोच भी नहीं सकते थे। हमें जैसे तैसे यह कार्य सम्पन्न करना पड़ा।

प्रूफ सशोधन भी निर्दोष नहीं है। कही-कही तो रजिस्टर के लिपिकार और प्रश्नकार की भूले भी इसमें रह गई हैं। उदाहरणार्थ पृ ४०३ प्रश्न न १४६२ और पृ ४०४ प्रश्न न १४६३ में 'धर्मवोष' के स्थान पर 'धर्मरुचि' होना था। यह भूल प्रूफ सशोधन तक ध्यान में नहीं आई। इस पर ध्यान गया—प्रश्नानुक्रमणिका के समय। पाठक मेरी विवशता की ओर देख कर क्षमा करेंगे। वे यही सोच कर सतोष करें कि—भले ही रोटी, गोल नहीं हो कर वाकी-टेढ़ी है, परन्तु है तो निखालिस गेहूँ की ही। इसमें मिट्टी व ककर-पत्थर तो नहीं है।

श्रीमान् सेठ किसनलालजी पृथ्वीराजजी सा मालू खीचन निवासी का समाज उपकृत रहेगा, जिन्होंने प्रश्नोत्तरो की नकल करवा कर सुरक्षित रखे। उसी के आधार से यह प्रकाशन हो रहा है। ये प्रश्नोत्तर तीसरे और चौथे रजिस्टर के हैं। इस रजिस्टर में और भी प्रश्नोत्तर शेष बचे हैं। आगे तीसरे भाग का कार्य कब प्रारम्भ होगा, यह बताना कठिन है। जबतक इसका निरीक्षण और पुनर्लेखन नहीं हो जाय, तबतक तो रुकेगा ही।

इस भाग में सम्बत्सरी, ध्वनियन्त्र प्रयोग, आधाकर्मी सेवन, किसमिस, उपादान और निमित्त, आत्मवाद आदि कई प्रश्नों का उत्तर विस्तारपूर्वक अंकित है। प्रश्न न १११३ पृ. २१७ से

प्र १११७ पृ २२० तक 'अपवाद' विषयक प्रश्न तो आचार्य श्री नानालालजी म सा के हैं। पाठको को उन पर निर्ग्रन्थ-परम्परा की दृष्टि से सोच कर सही बात अपनानी चाहिए।

समर्थ-समाधान भा २ को देखने और मनन करने के लिए बहुत से साधु-साध्वी और श्रावक-श्राविकाएँ उत्सुक रहते हैं और हमसे 'समर्थ समाधान' की माँग करते ही रहते हैं। दूसरे भाग के थोक आर्डर से यह रुचि स्पष्ट होती है। निम्न महानुभावों ने हमें इस प्रकार थोक आर्डर दिया है।

५०० श्रीमान् रतनलालजी मालू खीचन (व्यवसाय स्थान जैपुर-उडीसा)

२५० „ सेठ पीराजी छगनलालजी, भाव ।

२०० श्रीमती भूरीबाई मातेश्वरी श्री मोहनलालजी सोहन-लालजी सुराणा मड्या ।

१०० श्री शामजी वेलजी वीराणी अने श्री कडवीबाई वीराणी स्मारक ट्रस्ट राजकोट ।

१०० श्रीमान् मोतीलालजी बोहरा मद्रास ।

१०० „ सेठ जुगराजजी श्रीश्रीमाल येवला ।

१०० श्रीमती भँवरबाई द्वारा श्री किसनलालजी कोठारी मैसूर (मारवाड में मेसिया)

१०० श्रीमान् घीसुलालजी धर्मचंदजी जैन हैद्राबाद ।

५० „ फतेचंदजी भीखमचंदजी जुगराजजी गादिया वंगलोर

५० „ बाबूलालजी मांगीलालजी आलीजार आर्णी

- ५० „ मोतीलालजी कोठारी की मातेश्वरी, आर्णी
 ५० „ शिवलालजी चपालालजी वारूदिया जसनगर
 ५० „ नेमोचदजी बाठिया पीपलिया-कला
 ५० „ मुल्तानमलजो घेवरचदजी भडारी जोधपुर
 २५ „ जगजीवनदासभाई रतनशी वगडिया दामनगर
 २५ „ सेठ मेहतात्रचदजी जैन, दिल्ली ।
 २५ „ पूनमचदजी धूपिया, रायपुर (राज)
 २५ „ जयतिलालभाई, मश्कारिया बम्बई

इस प्रकार १८५० की अग्रिम मांग दर्ज हुई । इसके अतिरिक्त दस-पाँच आदि की कई मांगें आईं, जिन्हें हमने लिखा ही नहीं । हमने कुल २५०० प्रतियाँ ही छपवाई हैं । यदि सम्प्रादर्शन में विज्ञप्ति प्रकाशित होते ही हमें सूचना मिल जाती, तो हम विशेष प्रतियाँ छपवाते । जब फार्म छप कर खुल चुके, तब अपनी मांग भेजने वालों की व्यवस्था हम कैसे कर सकते थे ? हमें फुटकर प्रतियाँ मांगने वालों को भी देनी ही पड़ेगी ।

इस पुस्तक का मूल्य हमने तीन रुपया रखा है, जो छपाई, कागज और जिल्द बंधाई का खर्चा मात्र है । प्रथम भाग की पुस्तक भी इतने ही आकार की थी, किन्तु उसका मूल्य दो रुपया था, जो लागत से कम था । मेरा सदा से यही विचार रहा कि सध-साहित्य स्वल्प मूल्य में प्रचारित होता रहे । अब तक मैं यही सोच कर प्रयत्न करता रहा । भगवती सूत्र—जिसमें दो रुपये लगभग की लागत का तो वाईडिंग ही है, केवल पाँच रुपये में दिया जाता रहा । परन्तु अब सध के कुछ

सदस्यों का विचार है कि मूल्य लागत से कम नहीं रखा जाय, क्योंकि हमें १००) रुपये और इससे अधिक लेने वाले को १०) प्रतिशत बटाव (कमिशन) भी देना पड़ता है। इधर राज्य के विक्रय कर विभाग की ओर से भी परेशानियाँ उत्पन्न हो रही हैं। लगता है कि पुस्तक निर्माण पर भी टेक्स लगेगा। इत्यादि बातों पर विचार कर इस बार इस पर, पूरा लागत मूल्य लगाया गया है।

सघ का कार्य विकसित हो—यह तो इसके सभी शुभेच्छुक चाहते हैं। किन्तु इसका स्थायी कोष क्या है? अब तक यह कार्य बिना स्थायी कोष के, मात्र सहयोगियों की कृपा से ही चलाया जाता रहा। अब तो सघ का खर्च भी बढ़ गया है। कागज आदि भी महंगे हो गये हैं। कार्यकर्त्ताओं का पारिश्रमिक भी बढ़ गया है। अब तक यह सघ, बिना स्थायी ठोस निधि के ही साहित्य सेवा करता रहा। किन्तु अब समाज के धर्म-प्रिय महानुभावों को इस ओर ध्यान दे कर सघ की आर्थिक स्थिति सुदृढ़ बना ही देना चाहिए।

समर्थ-समाधान भाग २ पाठको की सेवा में उपस्थित करते हुए मैं हर्षित हूँ और चाहता हूँ कि इसका अधिकाधिक सदुपयोग हो।

सैलाना माघ कृ १२

—रतनलाल डोशी

वीर सम्बत् २४९६

विक्रम सवत् २०२६

ता ३-२-१९७०

प्रश्नान्तर्गत विषय

प्रश्नांक

पृष्ठांक

८१९ पुण्यानुबन्धी और पापानुबन्धी पुण्य के कार्य	१
८२० जीव के भेदों में शाश्वत और अशाश्वत कितने हैं ?	२
८२१ क्षायिक-वेदक समकित कब आ सकती है ?	३
८२२ नौ नारु तथा नौ कारु के नाम और अर्थ	"
८२३ समवशरण में मृगावतीजी के समय अधिकार क्यों ?	"
८२४ निकाचित कर्म-क्षय विषयक	४
८२५ केवली भगवान् मोक्ष की अभिलाषा करते हैं ?	५
८२६ अपर्याप्त अवस्था में मरने सम्बन्धी	"
८२७ गर्भस्थ तिर्यच पचेन्द्रिय की वैक्रिय-लब्धि	"
८२८ प्रथम गुणस्थान से सीधे पाँचवे या सातवे में गमन ?	६
८२९ ढाई द्वीप के बाहर वाले तिर्यच पचेन्द्रिय जीव विषयक	"
८३० असंज्ञी तिर्यच पचेन्द्रिय जीवों के उत्पत्ति-स्थान	७
८३१ साधु-साध्वी के कल्प्य वस्त्र का विभाग	"
८३२ अरिहतों के आठ प्रतिहार्य सदैव विद्यमान रहते हैं ?	९
८३३ आगमानुसार विहार का समय कौन-सा है ?	"
८३४ देवलोक किसके आधार पर है ?	१०
८३५ भ. ऋषभदेव के पारणे में रस के घड़े कितने ?	११
८३६ अनाथी मुनि की गृहस्थावस्था में बीमारी के समय मे उनकी पत्नी द्वारा अन्न-पानी त्याग विषयक	"

८३७ द्वीपायन का जीव आगामी चौबीसी में १६ वाँ तीर्थकर ११	
८३८ लिंग, किस कर्म की प्रकृति है ?	१२
८३९ बाल-ग्लानादि के विशेष उपकरण विषयक	"
८४० नारकी, भवनपति और व्यतर में जीव के तीन भेद वि	१३
८४१ साधुओं के १२५ अतिचार	१६
८४२ नरक पृथ्वियों के अंतिम किनारे विषयक	१८
८४३ नारकी के पृथ्वी-पिंड की मोटाई	"
८४४ निकाचित में स्थितिघात रसघात होता है ?	१९
८४५ क्षयोपशम में अनन्तानुबन्धी का क्षय व दर्शन-त्रिक	"
का उपशम कैसे होता है ?	
८४६ क्षायिक सम्यक्त्वों के भव सूत्रों में लिखे हैं ?	२०
८४७ सिद्धों के साकार-अनाकार उपयोग की स्थिति	२१
८४८ उदय-प्रकृतियों का प्रदेशोदय-विपाकोदय विषयक	२२
८४९ हीयमान-वर्द्धमान परिणाम में साकार उपयोग	"
८५० परमाणु के वर्णादि में परिवर्तन होने विषयक	२३
८५१ उत्तराध्ययन सूत्र की कथाओं का शास्त्र सम्मतपना	"
८५२ नौवे चक्रवर्ती विषयक असंगत बातें	२५
८५३ औदारिक शरीर वाले का उत्कृष्ट वैक्रिय शरीर	२६
८५४ आठ रूचक प्रदेशों पर कर्मों के लेप सम्बन्धी	२६
८५५ पानी की प्याऊ लगाने में एकांत पाप या पुण्य ?	"
८५६ लिंग तीन कैसे हो सकते हैं ?	२७
८५७ शरीर अनन्त है ?	२९

- ८५८ मनुष्य के एक भ्रव मे तीनों वेदों को उदय संभव है ? ३०
- ८५९ वेद-परिवर्तन किम गुणस्थान तक सम्भव है ? ३१
- ८६० रसोदय के रूप मे वेदोदय और प्रदेशोदय विषयक " "
- ८६१ अप्रमत्त गु मे वेदों का उदय किम रूप मे होता है ? ३२
- ८६२ न्त्री के ब्रजकृपभनाराच सहनन का उल्लेख सूत्र मे है ? " "
- ८६३ आभ्यन्तर और बाह्य अवधि किमे कहते हैं ? ३३
- ८६४ आभ्यन्तर और बाह्य अवधि किसे होता है ? ३४
- ८६५ देश और सर्व अवधि किमे कहते है ? " "
- ८६६ 'मैं' शब्द का सविस्तार अर्थ ३५
- ८६७ भाद्रपद मे पर्युषण सम्बन्धी स्पष्टीकरण " "
- ८६८ चातुर्मास मे पूरे १२० दिन ही होते है ? ४४
- ८६९ घटी तिथि कब आती है ? ४५
- ८७० नक्षत्र तथा कल्याणक दिवसों मे परिवर्तन होता है ? " "
- ८७१ जैन शास्त्रों मे किस तिथि का क्षय बताया गया है ? ४६
- ८७२ आगमानुसार सभी प्रवृत्तियाँ करना सम्भव है ? " "
- ८७३ सवत्सरी पर्व अमुक नक्षत्र मे ही मनाने विषयक ४७
- ८७४ प्रथम मे दसवे गु तक के जीवों की प्रवृत्ति " "
- ८७५ जन्म-नपुंसक की मुक्ति हो सकती है ? ५०
- ८७६ वेदोदय मातवे गुणस्थान मे होता है ? ५१
- ८७७ 'दयापालो' कथन का औचित्य क्या है ? ५३
- ८७८ जीव के कार्य-फल का निर्णायक कौन ? ५४
- ८७९ शरीर छोड़ने समय जीव स्वयं निकलता है ? ५५

- ८८० धूप-दीपादि से प्रसन्न हो कर देव, मनोकामना पूरी करते हैं ? ५६
- ८८१ देव के नाम की माला जपने से निर्जरा होती है ? "
- ८८२ नारको की माला जपने से पाप होता है ? "
- ८८३ लोगस्स का पाठ कब से प्रारम्भ हुआ ? "
- ८८४ मनुष्य को छोड़ कर तीन गति कहाँ संभव है ? ५८
- ८८५ साध्वी को आचार्यादि पद क्यों नहीं दिया जाता ? "
- ८८६ अनुत्तर विमान में से आकर नपुंसक वेदी हो सकता है ? ५९
- ८८७ साधुओं द्वारा गृहस्थों को आशीर्वाद देने विषयक ? ६०
- ८८८ अनुत्तर विमान में दो वेदों का उदय होता है ? "
- ८८९ तीनों वेदों की प्रकृति का उदय रूप में रहना ६१
- ८९० जड में पारिणामिक और उदय भाव ? ६२
- ८९१ केवलज्ञानी को निद्रा आती है ? "
- ८९२ सूर्य-ग्रहण के महत्व विषयक "
- ८९३ तिर्यच-पचेन्द्रिय 'सर्व उत्तर गुण प्रत्याख्यानी' कैसे ? ६३
- ८९४ 'जय जय नन्दा जय जय भद्रा' का अर्थ ६४
- ८९५ विधिपूर्वक नदी उतरने का प्रायश्चित्त क्यों ? "
- ८९६ नदी उतरने का विधान शास्त्र में क्यों है ? ६५
- ८९७ सूत्रों के अध्ययनों के नाम में अन्तर क्यों ? ६६
- ८९८ नव-निधि एकेन्द्रिय व पचेन्द्रिय रत्न शाश्वत है ? "
- ८९९ बीज का जीव अकुर रूप में परिणत होता है ? "
- ९०० मुनि को एक ही पात्र रखना चाहिए ? ६७

- ६०१ देव और नारकी ज उ स्थिति के बीच स्थिति-
स्थान मिल सकते हैं ? ६६
- ६०२ तीर्थंकरादि को दान देते समय होने वाली स्वर्ण
वृष्टि का प्रमाण ७०
- ६०३ कौन वासुदेव किम पृथ्वी में गये ? "
- ६०४ खड साधनार्थ जाने वाले चक्रवर्ती की सेना की गति "
- ६०५ चक्रवर्ती के अग्ररक्षक देवों की संख्या ७१
- ६०६ चक्रवर्ती के पीषधयुक्त तैले, श्रावक के ११ वे व्रत में ? ७१
- ९०७ "हीणपुणचाउद्दमे" का अर्थ "
- ६०८ सभी चक्रवर्ती खड साधनार्थ तैले करते हैं ? ७२
- ९०९ रोगादि कारण में आध्माकर्मादि दोष युक्त आहारादि
का सेवन शास्त्र सम्मत है ? "
- ९१० मागध आदि देवों को साधने के लिए सभी चक्रवर्ती
वाण फेंकते हैं ? ८०
- ९११ समकित सर्वप्रथम किस गति में प्राप्त हो सकती है ? ८१
- ६१२ साधु को जीव-रक्षणार्थ असत्य भाषण कल्पता है ? ८२
- ९१३ दुर्भिक्ष काल में गीतार्थ साधु आध्माकर्मी आहार
सेवन कर सकता है ? ८६
- ९१४ "ककगहणे कवोयपरिणामे" का अर्थ ९०
- ६१५ कल्पवृक्ष वनस्पतिकाय में या पृथ्वीकाय में ? "
- ६१६ तीर्थंकर के जन्मोत्सव में देव, मूल रूप में आते हैं ? "
- ६१७ आसालिया की अवगाहना ६१

प्रश्नांक

पृष्ठांक

६१८ मिथ्यात्वी के सकाम-निर्जरा होती है ?	६१
६१९ झूठे कलक का उदय उसी गति में होता है ?	"
६२० अभव्य को जातिस्मरण ज्ञान होता है ?	६२
६२१ पुरुष, स्त्री को मारे तो महामोहनीय कर्म बँधता है ?	"
६२२ दशवे व्रत और पौषध के प्रत्याख्यान विषयक	६३
६२३ चक्रवर्ती तथा वासुदेव की स्त्रियों की सख्या	"
६२४ आद्रकुमार जिन-प्रतिमा देख कर बोध पाया ?	"
६२५ नवकारसी प्रत्याख्यान विषयक	६४
६२६ स्त्री के सोलह शृंगार विषयक	"
६२७ प्रतिक्रमण की आज्ञा श्री सीमन्धरस्वामी की लेना	?"
६२८ चौरामी लाख जीव-योनि में जीवों के भेद	६६
६२९ आलू आदि जीवों के तीन शरीर या भिन्न-भिन्न ?	"
६३० जमीकद त्याग और विगय त्याग में महत्व किसका ?	६७
६३१ सदोष आहार देने से पुण्य, पाप या निर्जरा ?	६८
६३२ कृष्ण लेश्या में जीव के भेद	"
६३३ नील लेश्या में जीव के भेद	६९
६३४ कापोत लेश्या में जीव के भेद	"
६३५ तेजोलेश्या में जीव के भेद	१००
६३६ पद्म लेशी में जीव के भेद	"
६३७ वैक्रिय शरीर में जीव के भेद	"
६३८ दो कोम में आगे आहार नहीं ले जाने का कारण	१०१
६३९ भ. पार्श्वनाथ और भ. महावीर के शासनकाल में	

प्रश्नांक

पृष्ठांक

औद्देशिक आहार के नियम मे अन्तर क्यों ? १०२

६४० चाँविहारी मुनि, सध्या प्रतिक्रमण मे “गोयरग
चरिया” का पाठ नहीं बोले तो क्या आपत्ति है ? ”

६४१ जीव अपर्याप्त अवस्था मे मरता है या नहीं ? १०३

६४२ सच्चित्त महास्कन्ध क्या है ? १०४

६४३ प्रसूति की असज्जाय मानना ? ”

६४४ जघन्य अवगाहना वाले असन्नी तिर्यच पचेन्द्रिय की
ज उ स्थिति कितनी ? ”

६४५ करोड पूर्व के आयुष्य वाले असन्नी तिर्यच पचेन्द्रिय की
ज उ अवगाहना १०५

६४६ प्रत्येक वनस्पति की ज अवगाहना वाले की ज उ
स्थिति कितनी ? ”

६४७ हजार योजन झाझेरी उ अवगाहना वाले
वनस्पति की जघन्य स्थिति ”

६४८ जीव के ३ भेद और गुणस्थानादि कहाँ पावे ? ”

६४९ जीव का १ भेद और गुणस्थानादि कहाँ पावे ? ”

६५० क्रियावादी मनुष्य और तिर्यच किस गति का
आयुष्य बाँधे ? १०६

६५१ आकाश मे पानी के जपते गर्भ की स्थिति जघन्य
१ समय उत्कृष्ट ६ महीने किन की ? ”

६५२ समवायाग ७९ मे चरमान्त मे अन्तर क्यों ? ”

६५३ एक भव मे तथा अनेक भव मे गुणस्थान कितनी
वार आवे और जावे ? १०७

प्रश्नांक	पृष्ठांक
६५४ आठ आत्मा मे रूपी और अरूपी कितनी ?	१०७
६५५ प्रत्येक गुणस्थान मे क्रमश ज उ कितने उत्पन्न होते हैं ?	"
६५६ प्रत्येक गुणस्थान मे समय-समय पर कितने जीव पूर्व प्रतिपन्न पावे ?	१०८
६५७ अभव्य जीव मे कितनी लब्धियाँ पावे ?	"
६५८ भ पार्श्वनाथ के साधु, भ महावीर के नियम पाले, तो क्या उनकी मोक्ष नही होती ?	१०९
६५९ ज्ञानावरणीय आदि कर्मों के सम्बन्ध मे उदयादि भावों की प्राप्ति किस प्रकार समझी जाय ?	"
६६० एकेन्द्रिय आदि मे इन्द्रिय, प्राण, योग, उपयोग, लेश्या, पर्याप्ति और शरीर कितने पावे ?	११०
६६१ एक साथ १०८ सिद्ध कैसे हुए ?	१११
६६२ स्थावर जीव मृषावाद की क्रिया कैसे करते है ?	११२
६६३ प्रथम तीन चारित्र्यो मे वर्द्धमान परिणाम होते हुए पडिवाई क्यो होते हैं ?	"
६६४ लोकपालो के विषय मे	"
६६५ औदारिक के अभाव मे चार शरीर को जीव कैसे स्पर्शते हैं ?	११३
६६६ पहिले देवलोक के 'उडु' नामक विमान विषयक	"
६६७ मोयपडिमाओ विषयक	"
६६८ 'जिन-प्रतिमा' का अर्थ	११४
६६९ "जिनसकहाओ" का अर्थ	११६

प्रश्नांक	पृष्ठांक
६७० देवलोक में धूप देना संगत है ?	११७
६७१ प्रत्येक व्यक्ति की भावनाएँ भिन्न-भिन्न क्यों ?	११८
६७२ शहरो में शुद्ध आचार-विचार का अभाव क्यों ?	"
६७३ सत्य कटु क्यों होता है ?	"
६७४ हिंसा से निर्मित रेशमी वस्त्रों के उपयोग विषयक	११९
६७५ कैवल्यजी की गति विषयक	"
६७६ चमड़े की पवित्रता सम्बन्धी	१२०
६७७ सूत्रों में दो आपाठ तथा दो पौष कहाँ बताये हैं ?	"
६७८ मूलगुण और उत्तरगुण के अर्थ और व्याख्याएँ	"
६७९ मूलगुण और उत्तरगुण अन्योन्याश्रित है ?	१२१
६८० मूलगुण और उत्तरगुण परस्पर सम्बन्धित है ?	१२२
६८१ अणुव्रतों के अभाव में गुणव्रत विशेषता उत्पन्न कर सकते हैं ?	१२३
६८२ मूलगुणों के अभाव में उत्तरगुण धारण करना उचित है ?	"
६८३ उत्तरगुणों के पालन करने में मूलगुणों की उपेक्षा की जा सकती है ?	१२४
६८४ साधु और श्रावक के व्रतों में उत्तरगुण की दृष्टि से भेद क्यों ?	१२५
६८५ मूलगुण और उत्तरगुण पालन करने वालों का अल्प-बहुत्व	"
६८६ श्रावक होने के पहले सम्यक्त्व होना जरूरी है ?	"

- ६८७ केवल उत्तरगुणों का पालन करने वाला विरता-
विरत श्रेणी में कैसे कहा जा सकेगा ? १२८
- ६८८ मूलगुण ग्रहण किये बिना ही उत्तरगुण पालक
श्रावक का उदाहरण है ? १२९
- ९८९ एक व्रतधारी यावत् बारह व्रतधारी पाठ में 'यावत्'
शब्द का अर्थ १३०
- ६९० क्षयोपशम सम्यक्त्व में ४, ५, ६, प्रकृतियों का
क्षय किस प्रकार ? "
- ६९१ सम्यक्त्व-मोहनीय प्रकृति का स्वरूप १३२
- ६९२ हीयमान और वर्द्धमान परिणाम में अनाकार उ० "
- ६९३ विपाक सूत्र के अध्ययन सम्बन्धी १३३
- ९९४ तीर्थकर की विद्यमानता में पाचो पद मिलते हैं ? १३४
- ६९५ विजय की नदिये समुद्र में कैसे मिलती है ? "
- ९९६ समोहियादि मरण विषयक १३५
- ६९७ अरिहत भगवान के १२ गूणों में देवकृत कैसे ? "
- ६९८ उपाध्यायजी में पूर्व के ज्ञान के अभाव में २५
गुणयुक्त कैसे होते हैं ? १३६
- ९९९ पाताल-कलशे भवनो के बीच में हो कर गये ? "
- १००० दो भव करने वालों में कितने गम्मे होते हैं ? "
- १००१ ज उ सख्याते जीव उत्पन्न होने वालों में गम्मे १३७
- १००२ ज उ असख्याते जीव उत्पन्न होने वालों में गम्मे "
- १००३ सख्याते और असख्याते जीव कितने गम्मों में ? "

प्रश्नांक

पृष्ठांक

- १००४ सज्जी मनुष्य नरक-गामी मे समुद्घात विषयक १३८
- १००५ असज्जी तिर्यच पहली नरक मे असख्यात जाते है ? " १३९
- १००६ अंगुल के असख्यानवे भाग वाला तिर्यच नरक मे जा सकता है ? " १४०
- १००७ ढाई द्वीप बाहर वर्षा होती है ? १४१
- १००८ गनिश्चर के तारे और चन्द्रमा के प्रकाश की ऊँचाई " १४२
- १००९ वेदनीय कर्म की उदीरणा और पुलाकलब्धि वि. १४३
- १०१० छठे गु के चारित्र-पर्यव सातवे गु. के चारित्र पर्यवो से भी अधिक हो सकते हैं ? १४४
- १०११ मनुष्य तथा तिर्यच पचेन्द्रिय के वैक्रिय शरीर की स्थिति " १४५
- १०१२ चारित्र ग्रहण के समय कषाय-कुशील नियंठा १४६
- १०१३ केवली मे स्थित और अस्थित कल्प " १४७
- १०१४ असोच्चा-केवली प्रतिपाति समदृष्टि ही होता है ? १४८
- १०१५ शील-सम्पन्नादि ४ भागो मे से प्रथम भग वाला सम्यग्दृष्टि है ? १४९
- १०१६ सातवे से बारहवे गु. मे असत्य तथा मिश्र मन, वचन के योग कैसे ? १५०
- १०१७ सकाम और अकाम-निर्जरा किसे कहते हैं ? १५१
- १०१८ शुक्लपक्षी समदृष्टि का अनुक्रम से ससार-परित मानने का क्या प्रमाण ? " १५२
- १०१९ यत्ना से साधु के नदी उतरने का प्रायश्चित्त १५३

प्रश्नांक

पृष्ठांक

- १०२० त्रस जीव को बाधने-बधाने के प्रायश्चित्त का अर्थ १५०
- १०२१ केवली भगवान् द्वारा सभी सिद्धो की आदि देखना १५४
- १०२२ परमाणुओं का परिवर्तन पर्याय रूप से ही होता है या मूल रूप से ? "
- १०२३ पाँच कारणों से महा नदिये उतरते प्रायश्चित्त १५५
- १०२४ साध्वी को साधु वदन नहीं करने का कारण १५६
- १०२५ सकारण साध्वी का स्पर्श हो जाने से साधु को प्रायश्चित्त आता है ? १५७
- १०२६ चौरासी लाख जीव-योनियों के उल्लेख विषयक "
- १०२७ चद्रपन्नति और सूर्यपन्नति कालिक या उत्कालिक १५८
- १०२८ गर्दतोयतुषित देवों के परिवार विषयक १५९
- १०२९ जलचर की १२॥ लाख कुल कोड़ी विषयक "
- १०३० ज्योतिषियों की अणिका का नाम कहाँ है ? १६०
- १०३१ पाँच महाव्रतों के १७८२ तणावे "
- १०३२ मिथ्यादृष्टियों की आगत विषयक १६१
- १०३३ पचेन्द्रिय जीव के घात की विरति से ५ वाँ गु ? १६२
- १०३४ जनकल्याण आदि का विचार किस ध्यान में ? १६३
- १०३५ धर्मध्यान की योग्यता किस गु० से प्राप्त होती है ? "
- १०३६ उपधान-तप किसे कहते हैं ? १६४
- १०३७ सूत्रों की वाचना के समय तप का प्रमाण "
- १०३८ मास क्षय किस प्रकार हुआ ? १६५
- १०३९ विग्रह और अविग्रह गति का अर्थ १६६

प्रश्नांक	पृष्ठांक
१०४० नवदीक्षित के साथ आहार करने विषयक	१६७
१०४१ अछाया मे पूंजने से अप्काय की विराधना होती है ?	१६८
१०४२ फाल्गुनी चौमासी प्रतिक्रमण क्यो किया जाता है ?	१६९
१०४३ नियाग-पिंड का अर्थ	१७१
१०४४ प्रमत्त और अप्रमत्त सयती की ज स्थिति विषयक	१७३
१०४५ वर्षा समय मे भिक्षार्थ जाने सम्बन्धी	१७४
१०४६ महिका पडते समय प्रतिलेखनादि निषेध क्यो ?	१७६
१०४७ भिक्षु की १२ प्रतिमा धारण करने की योग्यता	१७७
१०४८ जिन-नाम का बध कब तक होता है ?	१७८
१०४९ किशमिश, अगूर, इलायची आदि सचित्त है ?	१७९
१०५० अहोरात्रि और तिथि मे भेद	१८३
१०५१ कर्म-प्रकृति का अबाधाकाल जघन्य होता है ?	"
१०५२ कौन से अवधिज्ञानी परमाणु को जानते हैं ?	१८४
१०५३ अवधिज्ञान मे जघन्य परमाणु नही लेकर अनन्त प्रदेशी स्कन्ध लेने का कारण	"
१०५४ मनो-द्रव्य वर्गणा लब्धि का अर्थ	१८५
१७५५ राज-पिण्ड का अर्थ	"
१०५६ पांच स्थावर परस्पर १, २, भी उत्पन्न होते हैं ?	"
१०५७ तीर्थंकरो के जन्मादि एव निर्वाणादि समय होने वाला उद्योत तथा अंधकार द्रव्य है या भाव ?	१८६
१०५८ वनस्पति के जीव मर कर उसी शरीर मे कैसे उत्पन्न होते है ?	"

- १०५६ सोलह सतियो मे कौन-कौन सी मोक्ष एवं देवलोक मे गई ? १८७
- १०६० पचम काल के मनुष्यो मे किस गोत्र का उदय ? १८७
- १०६१ गोत्र और वेद का भुज्यमान आयु मे परिवर्तन १८८
- १०६२ द्रव्य वेद किस कर्म के उदय से होता है ? "
- १०६३ सात-आठ भव का अर्थ "
- १०६४ तेरहवे क्रिया-स्थान मे सावद्य प्रवृत्ति है ? १८९
- १०६५ विकलेन्द्रिय से निकल कर मनुष्य क्यो नही होते ? "
- १०६६ साधु तीन महाव्रत धारण कर सकता है ? १९१
- १०६७ अप्काय मे सात बोलो की नियमा के नाम "
- १०६८ अनन्ता के आठ बोलो की अल्प-बहुत्व १९२
- १०६९ युगलियो का दृष्टि परिवर्तन शास्त्र मे है ? १९३
- १०७० युगलियो का दृष्टि परिवर्तन कैसे सिद्ध होता है ? १९४
- १०७१ सामायिक के द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव के बोल १९५
- १०७२ भक्त-प्रत्याख्यानी मुनि के आहार सम्बन्धी "
- १०७३ देवो की शुक्ल-लेश्या और नारको की कृष्ण लेश्या की स्थिति सम्बन्धी १९६
- १०७४ क्षत्रिय राजऋषिश्चर को कौन-सा ज्ञान था ? "
- १०७५ नौप्रेवेयक मे तीन दृष्टि बताने का कारण ? १९७
- १०७६ तेजालेश्या वालो की उत्पत्ति सम्बन्धी "
- १०७७ उत्तगध्ययन सूत्र की गाथा का शब्दार्थ "
- १०७८ सिद्धो की स्वभाव पर्याय का परिवर्तन १९८

प्रश्नांक	पृष्ठांक
१०७६ अलोक में स्वभाव और विभाव पर्याय है ?	"
१०८० प्रथम तीन अस्तिकायो के स्वभाव पर्याय वि०	१६६
१०८१ प्रतिक्रमण में ज्ञानादि अतिचार सम्बन्धी	"
१०८२ ब्राह्मी और सुन्दरी की दीक्षा विषयक	२००
१०८३ महाविदेह क्षेत्र में मूलगुण-उत्तरगुण प्रतिसेवी साधु सदैव मिलते हैं ?	२०१
१०८४ धर्मघोष अणगार को कौनसा ज्ञान था ?	"
१०८५ सर्वार्थसिद्ध देवों के भवनों में एक ही देव रहता है ?	"
१०८६ श्रावक का अभयदान सुपात्रदान किस व्रत में ?	"
१०८७ अट्टाणु बोल के अल्पा-बहुत्व सम्बन्धी	२०२
१०८८ आत्मा की शाश्वतता तथा परलोक की सिद्धि	"
१०८९ अर्द्धपुद्गल परावर्तन किसे कहते हैं ?	२०७
१०९० जबूद्वीप का परिमाण शाश्वत योजन से ?	२०८
१०९१ चक्रवर्ती के नौ निधान सम्बन्धी	२०९
१०९२ प्रथम चक्रवर्ती को तेल के विधि कौन बताते हैं ?	"
१०९३ नाम और गोत्र की स्थिति ज ८ मुहूर्त कैसे ?	२१०
१०९४ तीर्थंकर और केवली के सवत्सरी उपवास वि०	"
१०९५ निरपराधी चीटी को मारने से श्रावक का प्रथम व्रत भग्न होता है ?	"
१०९६ पाव भर पानी, निष्प्रयोजन नष्ट करने से श्रावक के व्रत में दोष लगता है ?	२११
१०९७ सत-मुनिराज, इच्छापूर्वक एकेन्द्रियादि जीवों की हिंसा कर सकते हैं ?	"

प्रश्नांक

पृष्ठांक

१०६८ सत सप्रयोजन हिंसा कर सकता है ?	२११
१०६९ अपवाद की परिभाषा	२१२
११०० अपवाद का सेवन किस अवस्था में हो सकता है ?	"
११०१ मुनि धर्मप्रचारार्थ जीव हिंसा कर सकता है ?	२१३
११०२ मुनि धर्मप्रचारार्थ आकाशवाणी आदि में बोल सकते हैं ?	"
११०३ सत धर्म-प्रचारार्थ यातायात के साधनों का उपयोग कर सकते हैं ?	"
११०४ धर्म-प्रचारार्थ रबर के पहियों की गाड़ी का उपयोग कर सकते हैं ?	"
११०५ मनुष्य और तिर्यच गर्भ में वैक्रिय और सग्राम कर सकते हैं ?	"
११०६ मक्खन में जीवोत्पत्ति सम्बन्धी	२१४
११०७ मिथ्यात्वी जीवों के सकाम निर्जरा सम्भव है ?	"
११०८ ग्यारहवें गु में परिणाम	२१५
११०९ 'स्वपाखड़ी' कौन हैं ?	"
१११० ज्योतिषी के इन्द्र विषयक	२१६
११११ देवलोक में पानी कहाँ से आता है ?	"
१११२ मिथ्यादृष्टि को जातिस्मरण हो सकता है ?	२१७
१११३ अपवाद की परिभाषा	"
१११४ अपवाद में कार्य करने वालों को प्रायश्चित्त	"
१११५ ध्वनिवद्धक यत्र प्रयोग में अपवाद की स्थिति	"

- १११६ ध्वनिवर्द्धक यत्र मे बोलने वाले को क्या प्रायश्चित्त आता है ? २१८
- १११७ प्रायश्चित्त और बिना प्रायश्चित्त के अपवादो के उदाहरण "
- १११८ जगम देव किमे कहते हैं ? २२०
- १११९ क्षायिक सम्यक्त्व वाला कितने भव करता है ? "
- ११२० छोटी सफेद इलायची को अचित्त और हरी इलायची को सचित्त समझना ? २२१
- ११२१ श्री अनायीमुनि किनके समीप प्रव्रजित हुए ? २२२
- ११२२ कोरट जाति के फूलों की माला सम्बन्धी "
- ११२३ दीपमाला पर लक्ष्मी पूजन सम्बन्धी "
- ११२४ केवली को वन्दन कौन से पद से ? २२३
- ११२५ तीर्थंकरों को केवली वन्दन करते हैं ? "
- ११२६ प्रथम तीर्थंकर और द्वितीय तीर्थंकर के केवलियों का पारस्परिक शिष्टाचार "
- ११२७ तीर्थंकरों के गर्भ में रहने का निश्चित समय २२४
- ११२८ चौदहवे गु में कितनी प्रकृतियों का उदय होता है ? "
- ११२९ केवलज्ञानी साध्वी द्वारा छद्मस्थ साधु को वन्दन २२५
- ११३० गौतम गणधर जाति से ब्राह्मण थे या अन्य ? २२६
- ११३१ साधु-साध्वी का बिना रजोहरण गर्भन विषयक २२६
- ११३२ पर्व दिनों में प्रभातफेरी निकालना उचित है ? "
- ११३३ भ मल्लिनाथजी नग्न रहते थे ? , , २२७

- ११३४ अवसर्पिणी काल के दूसरे आरे में चारों सघ
कब से प्रारम्भ होंगे ? २२८
- ११३५ सवत्सरी पर्व सम्बन्धी " "
- ११३६ ग्यारहवाँ गुणस्थान अकषायी कैसे हो सकता है ? २२९
- ११३७ तेरहवे गु में बध, वेद और निर्जरा विषयक २३०
- ११३८ अव्रती जीव को पुण्याश्रव की क्रिया लगती है ? " "
- ११३९ सूर्य-चन्द्र का घूमना तथा पृथ्वी का स्थिरपना २३१
- ११४० महावीर स्वामी ने औषधी सेवन कैसे किया ? " "
- ११४१ चक्रवर्ती की सेना आदि के समावेश सम्बन्धी २३२
- ११४२ साधु का धन सग्रह के लिए प्रेरणा करना २३३
- ११४३ कितने तीर्थकर ब्रह्मचारी रहे ? २३४
- ११४४ श्रेणिक के जीव का पद्मनाभ के रूप में जन्म " "
- ११४५ चतुर्थ गु की स्थिति विषयक २३५
- ११४६ तिर्यच पचेन्द्रिय श्रावक के १२ व्रत हो सकते हैं ? " "
- ११४७ तेजकाय और वायुकाय, त्रसकाय कैसे ? २३६
- ११४८ देवों और नैरयिकों के च्यवन के बाद वैक्रिय-
शरीर का क्या होता है ? " "
- ११४९ साधु को नाव के बीच में बैठने का विधान क्यों है ? " "
- ११५० साधु वृक्ष, लता आदि का सहारा ले सकता है ? २३७
- ११५१ हिंसा से निर्मित ऊन रेशम के वस्त्र ग्रहण विषयक " "
- ११५२ बाह्य पुद्गल ग्रहण किये बिना देव-विकुर्वणा २३८
- ११५३ भिक्षु की १२ प्रतिमा पूरी होने में कितना समय ? " "

प्रश्नांक

पृष्ठांक

- ११५४ सूर्य के माडले किस प्रकार के होते हैं ? २३६
- ११५५ उत्तराध्ययन के ३३ वे अध्ययन की गाथाओं का अर्थ " "
- ११५६ प्रदेश-कर्म किस प्रकार भोगे जाते हैं ? २४०
- ११५७ दर्शनावरणीय कर्म का आवरण क्या है ? " "
- ११५८ निगोद के जीवों का प्रत्येक जीव के साथ सम्बन्ध " "
- ११५९ व्यवहार-राशि और अव्यवहार-राशि मानने वि २४१
- ११६० तीर्थंकर नामकर्म बन्धक जीव, नरक में अशुभ
पुद्गलो का आहार करते हैं ? " "
- ११६१ नारक जीवों का रोमाहार किस अपेक्षा से है ? " "
- ११६२ भगवान् के समवशरण में अभव्य जाते हैं ? २४२
- ११६३ चक्रवर्ती के एकेन्द्रिय रत्न से गुफा के द्वार खोलना " "
- ११६४ चार अभिनयों का आशय २४३
- ११६५ कुमार अवस्था का अर्थ " "
- ११६६ छद्मस्थ, आकाश देख सकते हैं ? " "
- ११६७ ढाई द्वीप के बाहर किस आरे के भाव प्रवर्तते हैं ? २४४
- ११६८ अमध्य ज्योतिषी देवों के दो ही इन्द्र कैसे ? " "
- ११६९ स्त्री को अरिहत पदवी नहीं आती ? " "
- ११७० एकेन्द्रिय जीव श्वास कैसे लेते हैं ? २४५
- ११७१ अवधिज्ञान वाले दूसरों के मन की बात जानते हैं ? " "
- ११७२ अमयति भव्य-द्रव्य देवों ऊपरी ग्रेवेयक में जाते हैं ? " "
- ११७३ एकेन्द्रिय के कपाय कैसे सम्भव है ? २४६
- ११७४ केवलज्ञानी को तपस्या करने की जरूरत रहती है ? " "

प्रश्नांक

पृष्ठांक

- ११७५ आँख से कान और कान से नाक की अवगाहना
सख्यात गुणी अधिक किस प्रकार है ? २४७
- ११७६ चक्षुरिन्द्रिय और श्रोतेन्द्रिय के विषय की दूरी वि. " "
- ११७७ ऊँच, नीच और मध्यम घर की गोचरी विषयक २४८
- ११७८ एक लाख योजन के पाताल-कलश लवण समुद्र मे
किस प्रकार समा सकते है ? "
- ११७९ अज्ञान-तप करने वाले इशानेन्द्र आगामी भव मे
आराधक होकर मोक्ष मे कैसे जा सकते हैं ? २४९
- ११८० शुक्ल लेश्या वाले देवो के पूर्ण आयुष्य तक मन-
परिणाम शुद्ध रहते हैं ? २५०
- ११८१ नारकी जीव कैसे हँसते व उत्सुक होते हैं ? "
- ११८२ गाडी का खजन सरलता से धोया जा सकता है ? "
- ११८३ आयुष्य कर्म की स्थिति विषयक २५१
- ११८४ नाम और गोत्र कर्म की स्थिति विषयक "
- ११८५ आहारक अनाहारक, नो सूक्ष्म नो बादर और
सूक्ष्म का अल्प-बहुत्व "
- ११८६ अप्रदेशी सप्रदेशी सम्बन्धी २५२
- ११८७ छह अगुल का एक पाँव कैसे समझना ? २५३
- ११८८ हवा मे वजन नही होता है ? "
- ११८९ देव और नैरयिक अग्रती और अप्रत्याख्यानी क्यो हैं ? "
- ११९० भ महावीर राजग्रही नगरी मे अधिक क्यो रहे ? "
- ११९१ विच्छू को जाति आशीविष कैसे कहा गया ? २५४

प्रश्नांक

पृष्ठांक

- ११६२ छद्मस्थ को हवा और आकाश नहीं दिखाई देते ? "
- ११६३ विकलेन्द्रिय मे मति और श्रुतज्ञान किस प्रकार कहा ? "
- ११९४ ज्ञान के अभाव मे अव्ययीके तक जाते हैं ? २५५
- ११९५ सामायिक चारित्र के दो भेद कैसे हैं ? "
- ११६६ लवण समुद्र मे ४ चन्द्रमा और ४ सूर्य किस के चारो ओर घूमते है ? "
- ११६७ पृथक् हुई छिपकली की पूंछ के आत्म-प्रदेश पुनः उमी मे आते है ? २५६
- ११६८ स्त्रीवेदी और नपुंसकवेदी को अवधिज्ञान होता है ? "
- ११६९ द्वारिका नगरी मे ५६ करोड यादव थे तो उस समय भारतवर्ष की जनसंख्या कितनी होगी ? "
- १२०० देव और हवा की गति मे किसकी अधिक है ? "
- १२०१ अलोक मे प्रकाश है या अन्धकार ? २५७
- १२०२ 'साठ भक्त अनशन छेदन' का अर्थ "
- १२०३ देश से मरणातिक समुद्घात, आहार लेकर उत्पन्न होना, किस प्रकार समझना ? "
- १२०४ एकेन्द्रियादि के आहार विषयक २५८
- १२०५ देवो की क्षुधा सम्बन्धी "
- १२०६ ज्योतिषी के अवधिज्ञान मे ज. उ. सस्याना ही देखने विषयक २५९
- १२०७ ढाई द्वीप से बाहर के तिर्यंच का आहार "
- १२०८ जबूद्वीप के मानचित्र मे हिन्दुस्तान का नाम क्यों नहीं ? "

प्रश्नांक	पृष्ठांक
१२०६ अपने जीव ने कितने तीर्थकर और केवलियों के व्याख्यान सुने ?	२५६
१२१० विमान की ऊँचाई शाश्वत योजन से समझे ?	२६०
१२११ परमाधामी देवों के निवास सम्बन्धी	"
१२१२ सूक्ष्म और अपर्याप्त में अन्तर	"
१२१३ समूर्च्छिम और पर्याप्ता में अन्तर	२६१
१२१४ रति-अरति पाप का स्वरूप	"
१२१५ उपादान और निमित्त का सरल स्पष्टीकरण	"
१२१६ उपादान में निमित्त की उपयोगिता	२६२
१२१७ उपादान का निमित्त सहकारी कारण है ?	२६३
१२१८ उपादान और निमित्त विषयक	"
१२१९ एक द्रव्य दूसरे द्रव्य पर प्रभाव डालता है ?	२६६
१२२० महाव्रत और अणुव्रत से शुभ भाव या निर्जरा ?	२६८
१२२१ शुभ-भाव को सवर कह सकते हैं ?	"
१२२२ व्यवहार सम्यग्दर्शन और निश्चय सम्यग्दर्शन	२६९
१२२३ सम्यक्त्व रहित तप से निर्जरा होती है ?	"
१२२४ आयुष्य सात कारणों में टूटता है ?	"
१२२५ परिणाम और प्रवृत्ति को साथ रखना चाहिए ?	२७०
१२२६ चेटक-कोणिक युद्ध विषयक	२७१
१२२७ व्यवहार राशि और अव्यवहार राशि की सिद्धि	२७२
१२२८ देव ग्रन्थ्यात गुण कैसे ?	"
१२२९ चन्द्र-लोक की सैर सम्भव है ?	२७३

प्रश्नांक	पृष्ठांक
१२३० पृथ्वी से ज्योतिषी ग्रहों की ऊँचाई	२७३
१२३१ अरिहन्तो के १२ गुणों का वर्णन किस सूत्र में ?	२७४
१२३२ तीर्थंकर में कितने दोष नहीं होते हैं ?	"
१२३३ नाक में निकलने वाली हवा से जीव विराधना	"
१२३४ तेरह काठियों के नाम	"
१२३५ आकाश में गिरे पानी की विशेषता	२७५
१२३६ आनन्द श्रावक के शरदऋतु के घी के उपयोग वि.	"
१२३७ अनन्त का अर्थ	"
१२३८ दो खमासमणा और दो नमोत्थुणं देने का कारण	२७६
१२३९ 'पुरुषान्तर' का अर्थ	"
१२४० 'अमोच्चा केवली' किसे कहते हैं ?	"
१२४१ पडित-मरण में अविरत सम्यग्दृष्टि भी शामिल ?	"
१२४२ पडित-मरण में मलेखना की नियमा या भजना ?	२७७
१२४३ पडित-मरण वाले के मोक्ष प्राप्ति के उत्कृष्ट भव	"
१२४४ पडित-मरण करने के बाद विराधक होने पर	
मृत्यु आराधक होगी या विराधक ?	"
१२४५ पडित-मरण करने वाले की वाद की अवस्था वि	२७८
१२४६ निदान के बंध सम्बन्धी	"
१२४७ त्रैलोक्याका पुरुषों में निदान की नियमा कितने ?	"
१२४८ निदान के उदय में सम्यक्त्व गुण की प्राप्ति	२७९
१२४९ पापानुबन्धी पुण्य आदि चौभगो विषयक	"
१२५० क्षायोपशमिक सम्यक्त्व की उ स्थिति विषयक	"

प्रश्नांक	पृष्ठांक
१२५१ चतुर्थ गुणस्थान की उत्कृष्ट स्थिति विषयक	२८०
१२५२ पुण्य सावद्य, निरवद्य या मिश्र ?	"
१२५३ श्रीदेवी का कमल वनस्पतिमय है ?	२८१
१२५४ तेरापथी के दया-दान आदि निषेध सम्बन्धी	"
१२५५ वाडे में आग लग जाने पर साधु, पशुओं के बन्धनों को खोल सकता है ?	२८२
१२५६ छद्मस्थ भगवान् उपदेश क्यों नहीं देते ?	"
१२५७ भ महावीर द्वारा गोशालक की रक्षा विषयक	२८३
१२५८ खरगोश की दया पालने पाले हाथी की कथा वि	२८४
१२५९ तीर्थंकरों को केवली द्वारा विनय प्रवृत्ति विषयक	"
१२६० मल्लिनाथ भगवान् ने स्त्री-गोत्र किस गु में बाँधा ?	२८५
१२६१ उपशम श्रेणी वाला कितनी बार गिने ?	२८६
१२६२ सामान्य केवली और तीर्थंकरों में प्रकृतियाँ	"
१२६३ अनन्तानुबन्धी के उदय में सभी प्रकृतियाँ विभागाश कर्मों को खींचती हैं ?	२८७
१२६४ 'कर्मण शरीर' का अर्थ	"
१२६५ औदारिक पुद्गल परावर्तनों में अर्द्ध पुद्गल काल वि	"
१२६६ सकाम निर्जरा में निर्जरित पुद्गल फिर कर्म रूप में नहीं लगने का क्या प्रमाण है ?	२८८
१२६७ रूपी अजीव के ५३० भेद कैसे समझे ?	२८९
१२६८ कर्मों के बन्धन तथा क्षयोपशम विषयक	२९०
१२६९ प्रकृतियों के उदय विषयक	"

- १२७० तीर्थंकर केवली-समुद्घात करते हैं ? २६१
- १२७१ मनुष्य के अतिरिक्त अन्य गतियों में क्षायिक-
सम्यक्त्व नहीं आने का कारण २९२
- १२७२ अगुल के असंख्यातवे भाग वाले तिर्यच के गर्भ वि. " २९२
- १२७३ क्षयोपशम सम्यक्त्व सम्बन्धी " २९२
- १२७४ शेष-काल में पीढ-फलक का निषेध विषयक २६३
- १२७५ " दोसु उड्डकवाडेसु " का आशय २६५
- १२७६ पाँचों स्थावरकाय के उपपात विषयक २६६
- १२७७ पत्योपम के अंशख्यातवे भाग को पूर्व करोड कहे ? " २६६
- १२७८ सिद्ध-शिला के विशेषण विषयक " २६६
- १२७९ भाव मन, रूपी है या अरूपी ? २९७
- १२८० भाव लेश्या को अरूपी किस आधार से बताया ? " २९७
- १२८१ दशवैकालिक अ. ८ गाथा ११ का अर्थ २६८
- १२८२ त्रसकाय के पर्याप्त से अपर्याप्त असंख्य गुण हैं ? " २६८
- १२८३ केवली-समुद्घात कब होता है ? " २६८
- १२८४ मिश्र-समकित की व्याख्या २६९
- १२८५ सूत्रकृताग अ २ उ ३ की आठवीं गाथा का अर्थ " २६९
- १२८६ सूत्रकृताग द्वितीय श्रुतस्कन्ध की गाथा का अर्थ ३००
- १२८७ देव और मनुष्य की मनन शक्ति का अल्प-बहुत्व ३०१
- १२८८ भव्य सम्बन्धी स्पष्टीकरण ३०२
- १२८९ चक्षुदर्शन के छह स्थान पतित में अनन्त गुण वि ३०३
- १२९० अनन्त प्रदेशी स्कन्ध में छह भेद किस प्रकार ? " ३०३

- १२६१ प्रत्येक समय में जीव, अनन्त पुद्गल स्कन्धो को
कर्म रूप में ग्रहण करता और भोगता है ? ३०४
- १२६२ “अथ धम्मगइ तच्च” का अर्थ ”
- १२६३ समूच्छिम मनुष्य का विरह २४ मुहूर्त का कैसे ? ३०५
- १२६४ पृथ्वी आदि पाँचों एकेन्द्रियों में सवृत योनि ”
- १२६५ वेदनीय तथा नाम-गोत्र कर्म की स्थिति विषयक ३०६
- १२९६ लवण समुद्र दस हजार योजन गहरा है ? ”
- १२९७ राम बलदेव के मोक्ष गमन सम्बन्धी ”
- १२९८ निवृत्ति बादर गु की २१ प्रकृति सत्ता में कैसे ? ३०७
- १२९९ नैरयिक के आहार सम्बन्धी ”
- १३०० आयुष्य कर्म के आबाधा-काल सबधी ३०८
- १३०१ कालोदधि में वर्षा सम्भव नहीं है ? ”
- १३०२ रुचक-प्रदेशों के आवरण सम्बन्धी ३०९
- १३०३ तिर्यच पचेन्द्रिय के सर्व बन्ध अन्तर विषयक ”
- १३०४ तीर्थंकर भगवतो के जन्म में कौन-से ४ अतिशय ? ”
- १३०५ भ महावीर के पूर्व कौन-सा विपाक सूत्र था ? ३१०
- १३०६ त्रायस्त्रिंश देव विषयक ”
- १३०७ सामानिक देव सम्बन्धी ३११
- १३०८ चैत्य वृक्ष की विशेषता ”
- १३०९ प्रायश्चित्त में तपस्या की तरह स्वाध्याय भी ? ”
- १३१० वेङ्गिन्द्रियादि के स्पर्श का प्रायश्चित्त क्यों नहीं ? ३१२
- १३११ केवलज्ञानी के समुद्घात स्वाभाविक होता है ? ”

१३१२ अमुरकुमार असंख्य वर्ष पूर्व की या बाद में होने वाली बात जान सकते हैं ?	३१३
१३१३ भवनपति देवों का अपर्याप्त अवस्था में गुणस्थान	"
१३१४ भवनपति देवों के अपर्याप्त अवस्था में प्राण	"
१३१५ नारकी में सम्यक्त्व	३१४
१३१६ चक्रवर्ती की आगत ८२ कैसे ?	"
१३१७ परमाधामी देव असुरकुमार जाति के हैं ?	"
१३१८ नैरयिकों को धर्म-कथा श्रवण का योग	३१५
१३१९ अणिमादि ऋद्धि विषयक	"
१३२० चैत्यवृक्ष उत्पत्ति और विनाश के हेतु हैं ?	३१६
१३०१ मोक्षार्थ जिन-प्रतिमा पूजन योग्य है ?	"
१३२२ "जाणवा णो जाणति वण्ज्जा" का अर्थ	३१६
१३२३ धान्य की निर्जीवता विषयक	३१७
१३२४ घायल छह महीने में मरे, तो प्राणातिपात क्रिया वि.	"
१३२५ आत्मा का विनाश मानने से उत्पन्न दोष	"
१३२६ ईश्वरवाद का खडन	३२०
१३२७ 'लोगस्स' 'नमोत्थुण' आदि पाठ मिथ्या है ?	३२१
१३२८ व्यवहार-राशि और अव्यवहार-राशि क्या है ?	३२२
१३२९ मोक्ष नहीं जाने वाले भव्य जीवों की पहिचान	३२३
१३४० कर्म और ग्रह विषयक-	"
१३४१ पूर्व तीर्थंकरों के समय 'लोगस्स' कैसा था ?	३२४
१३४२ साधु-साध्वी को कितने पात्र रखना कल्पता है ?	३२५

प्रश्नांक	पृष्ठांक
१३४३ साधु के लिए साबुन-सोडा वर्जित क्यों ?	३२५
१३४४ साधु को पैर धोना उचित है ?	३२६
१३४५ सवत्सरी और चीमासी प्रतिक्रमण सम्बन्धी	३२७
१३४६ शुभ अशुभ क्रिया विषयक	३२९
१३४७ सम्यक्त्व में मनुष्य आयु का बंध मानने में बाधाएँ "	
१३४८ कृषि एवं काला-बाजार में पाप की न्यूनाधिकता "	
१३४९ शख, पुष्कली आदि के दया-पौषध विषयक	३३०
१३५० श्रावक के लिए वनस्पति, कच्चा पानी तथा स्नान का सर्वथा त्याग शास्त्र में है ?	"
१३५१ छह अनगारो का देवकी रानी के यहाँ पधारने वि	३३१
१३५२ नवकार मन्त्र के साथ बीजाक्षरो के प्रयोग वि.	३३२
१३५३ भावी तीर्थंकरों को नमस्कार करना चाहिए ?	३३
१३५४ ग्रहण के समय की असज्जाय विषयक	"
१३५५ पूर्णिमाओं तथा प्रतिपदाओं की असज्जाय वि	"
१३५६ आर्द्रा नक्षत्र लगने पर गजबीज की असज्जाय वि	"
१३५७ विगयी के साथ 'मास' का उल्लेख है ?	३३४
१३५८ स्वप्न किस कर्म के उदय से आते हैं ?	"
१३५९ तीर्थच योनि को मातृस्थान क्यों कहा ?	३३५
१३६० कर्म बाधने के छह बोल विषयक	३३६
१३६१ भोजन के लिए कुकड़ी के अण्डे का प्रमाण क्यों ? "	
१३६२ चार नमस्करण विषयक	३३७
१३६३ अपर्याप्त सूक्ष्म पृथ्वीकाय के कर्म-बन्ध विषयक	३३८

- १३६४ शर्कराप्रभा के चरिमात से मनुष्य-क्षेत्र में उत्पत्ति ३३९
- १३६५ रत्नप्रभा व सिद्ध-शिला की अपेक्षा एकेन्द्रियो के
पर्याप्ता व अपर्याप्ता विषयक "
- १३६६ चरिम समय कृतियुग्म एकेन्द्रिय में देवोत्पत्ति वि ३४०
- १३६७ प्रथम चरिम समय और चरिम-अचरिम समय वि "
- १३६८ श्रेणिक का पूर्वभव वर्णन किस सूत्र में है ? ३४१
- १३६९ श्रीकृष्ण के साढे तीन करोड पुत्र थे ? "
- १३६९ थावच्चापुत्र की दीक्षा विषयक "
- १३७० भ अरिष्टनेमि के वर्षादान विषयक ३४२
- १३७१ ऐरावत हाथी की विशेषताएँ क्या है ? "
- १३७२ पच्चीस बोल के थोक में ४ गति ही क्यों ? ३४३
- १३७३ देवलोक में ब्रह्मा देवलोक श्रेष्ठ क्यों ? "
- १३७४ भ महावीर ने अकेले ही दीक्षा कैसे ली ? "
- १३७५ ज्योतिषचक्र का अन्त भाग ११११ योजन कैसे ? ३४४
- १३७६ निश्चय और व्यवहार का स्वरूप "
- १३७७ निश्चय और व्यवहार मोक्षमार्ग विषयक ३४५
- १३७८ व्यवहार मोक्षमार्ग से मुक्ति है ? "
- १३७९ द्रव्य अपने आप में स्वतन्त्र है ? ३४६
- १३८० प्रयोग-परिणत और मिश्र-परिणतादि विषयक "
- १३८१ अजीव के उदयभाव सम्बन्धी ३४७
- १३८२ पक्षी और अष्टमी एक ही बार को ? ३४८
- १३८२ मोक्ष को अष्टम गति माना है ? "

प्रश्नांक

पृष्ठांक

१३८३ उत्तर भरत मे तीर्थकरादि होते है ?	३४६
१३८४ सवत्सरी तक सभी प्रायश्चित्त लेने का विधान है ?	३५०
१३८५ तीर्थकर नामकर्म के बधक मनुष्य अधिक है ?	३५१
१३८६ सुखविपाक मे वर्णित प्राणियो की गति विषयक	३५२
१३८७ सिद्ध विग्रह गति विषयक	"
१३८८ लोकोपचार विनय का अर्थ	३५३
१३८९ गृहस्थ द्वारा दुराचारी साधु को दण्ड देने विषयक	३५४
१३९० आहार के 'पाओअर' आदि दोष का आधार	३५५
१३९१ उत्पादन के दोष	३५६
१३९२ एषणा के 'छड्डिय' दोष का आधार	"
१३९३ आचाराग मे वर्णित आहार के दोष	"
१३९४ आगमो मे वर्णित दोषो का स्पष्टीकरण	३५७
१३९५ मिथ्यात्व के २५ भेद किस सूत्र मे है ?	३५८
१३९६ चतुस्पर्शी पुद्गल पकड मे आ सकते है ?	३६०
१३९७ साधु का रजिस्ट्रेशन कराना, लाइसेन्स रखना	"
१३९८ एकल-विहार का निषेध क्यो ?	३६१
१३९९ "एगमत्त न भोयण" का अर्थ	३६३
१४०० करण और योग मे अन्तर	३६६
१४०१ गीतमन्त्रामी के अवधिज्ञान विषयक	"
१४०२ मरुदेवी माता का समार के प्राणियो से सवध वि	३६७
१४०३ तीर्थकर भगवान् मिहासन पर विराजते है ?	३६८
१४०४ नृमानमणा दा वार देने का कारण	३६९

प्रश्नांक	पृष्ठांक
१४०५ 'कयबलिकम्मे' का स्वरूप	३७०
१४०६ मृगापुत्रजी जिनकल्पी थे	"
१४०७ मृगापुत्रजी का समय	३७१
१४०८ साधु का औषधी सेवन उत्सर्ग मार्ग है ?	"
१४०९ कायोत्सर्ग और ध्यान विषयक	"
१४१० साधु के नदी पार करने का प्रायश्चित्त	३७२
१४११ जाति आर्य के भेदों का अर्थ	"
१४१२ सोपक्रम आयु का टूटना	३७३
१४१३ वाणव्यतर और ज्योतिषी के लोकपालादि	३७४
१४१४ लोकान्तिक देवों में दृष्टि	"
१४१५ समकित में मनुष्यायु बढ़े ?	३७५
१४१६ नदीश्वर द्वीप विषयक	"
१४१७ कालोदधि समुद्र का पानी कैसा है ?	"
१४१८ सलीलावती विजय कहाँ है ?	"
१४१९ मेतारज मुनि का नाम साधु वन्दना में क्यों नहीं ?	"
१४२० असोच्चा केवली किसे कहते हैं ?	३७६
१४२१ पू. धर्मदासजी में ने अकारण सथारा क्यों किया	"
१४२२ साधु टार्च रख सकते हैं ?	"
१४२३ साधु लोहे की टिमची पर मटकी रख सकता है ?	"
१४२४ साधु द्वारा मुखवस्त्रिका का निषेध	३७७
१४२५ अकेली बाई के साथ साधु बैठ सकता है ?	"
१४२६ साधु द्वारा सस्था को दान की प्रेरणा विषयक	"

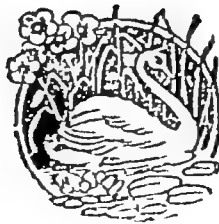
प्रश्नाक	पृष्ठाक
१४२७ साधु फाउन्टनपेन रख सकता है ?	३७७
१४२८ मूल सूत्र की परिभाषा	"
१४२९ निकाचित कर्मों का स्थितिघात और रसघात	३७८
१४३० 'अट्टजुत्ताणि सिक्खिज्जा' का अर्थ	३७९
१४३१ अनुयोगद्वार सूत्र का समास वर्णन	"
१४३२ कित्विषी देव मिथ्यादृष्टि ही होते हैं ?	३८०
१४३३ 'जे कम्मसूरा ते धम्मसूरा' पाठ कहाँ आया है ?	"
१४३४ मोक्ष जाने वाले जीवों के रास्ते के देवलोक	३८१
१४३५ 'सदेवमणुआसुरस्स लोगस्स आसायणाए' का अर्थ	३८२
१४३६ राग-द्वेष और रति-अरति में अन्तर	"
१४३७ नव तत्त्व में ज्ञेय हेय और उपादेय	३८३
१४३८ आठ रुचक-प्रदेश विषयक	३८४
१४३९ ग्यारहवे गु तक छद्मस्थ है ?	"
१४४० श्रेणि चढ़ने वाले का ईर्यासमिति में उपयोग ?	३८५
१४४१ कुटुम्ब-जागरणा का अर्थ	३८८
१४४२ तदुल-मच्छ सातवी नरक में ही जाते हैं ?	"
१४४३ दीक्षार्थी के बाल नाई से कटवाने विषयक	३८८
१४४४ तमस्काय के पानी में सात बोलों की नियमा	३९०
१४४५ अट्ठाईस प्रकार की लब्धियों के अर्थ	"
१४४६ पोष और आपाद ही बढ़ने का शास्त्रीय पाठ	३९१
१४४७ एनेन्द्रियादि में तीन करण विषयक	३९२
१४४८ गामायिक आदि में पाच तत्त्व विषयक	३९४

प्रश्नांक

पृष्ठांक

१४४९ ध्वनि प्रसारक यत्र के निर्णय के विषय मे अभिप्राय	३९५
१४४० पशु-पक्षियों मे विकृत सतान नही होती ?	३९८
१४५१ अनाथी मुनि की वेदना के काल विषयक	"
१४५२ विसंयोजना किसे कहते है ?	३९९
१४५३ भवनपत्यादि मे लेश्या	"
१४५४ मुकेलक पुद्गलो से पुण्य की क्रिया लगे ?	"
१४५५ मक्खन मे जीवोत्पत्ति	४००
१४५६ कोणिक राजा के भव विषयक	"
१४५७ गौतम स्वामी को तीन ज्ञान कब हुए ?	४०१
१४५८ चार ज्ञान वाला अन्य के ज्ञान को जान सकता है ?	४०२
१४५९ नमो चउवीसाए मे "मुहपत्ति" शब्द	"
१४६० देवलोकस्थ साधु-साध्वी को वन्दना विषयक	४०३
१४६१ 'नमो अरिहताण' शुद्ध है या 'णमो अरिहताण' "	"
१४६२ धर्म रुचिमुनि ने तुम्ब्रे की वृन्द पृथ्वी पर क्यों डाली ? "	"
१४६३ धर्मघोष ने नागश्री का नाम क्यों प्रकट किया ?	४०४
१४६४ नरक तथा देवता के मन के परिणाम	"
१४६५ एकारूक द्वीप के हिसक पशु विषयक	४०५
१४६६ चक्रवर्ती के आठ मंगल वि.	४०६
१४६७ लवणसमुद्र के अतिरिक्त अन्य समुद्रों के पानी	४०७
१४६८ कुलकोडी किसे कहते हैं ?	"
१४६९ देवानन्दा ब्राह्मणी के चौदह स्वप्न	४०८
१४७० ग्रैवेयक तथा अनुत्तर देवों के आभरण व वस्त्र वि.	"

प्रश्नांक	पृष्ठांक
१४७१ छद्मस्थ की अनाहार स्थिति विषयक	४०६
१४७२ यथाख्यात चारित्र दो बार आ सकता है ?	"
१४७३ नेरिये मरने की इच्छा करते हैं ?	४१०
१४७४ चन्द्र तथा सूर्य के इन्द्र	४११
१४७५ देवलोक तथा तीर्थंकरों में पशुओं के चिन्ह विषयक "	"
१४७६ देवलोक में तिर्यंच पंचेन्द्रिय के अस्तित्व विषयक	४१२
१४७७ प्रथम देवलोक के सामानिक देव विषयक	"
१४७८ सिद्धशिला का प्रमाण	४१३
१४७९ पांडवों ने अनशन क्यों किया ?	४१४
१४८० अभव्य के सत्ता में ज्ञान होता है ?	४१५



२६ एक सो दो दोल का बामठिया	०-०७	०-१०
२७ गुणस्थान स्वल्प	०-१६	०-१०
२८ गति-आगति	०-०७	०-१०
२९ कर्म प्रवृत्ति	०-०८	०-१०
३० नव तत्त्व	०-६०	०-२०
३१ समर्थ समाधान भाग १	अप्राप्य	
३२ जैन सिद्धांत थोक संग्रह भाग २	१-५०	०-३५
३३ रजनीश दर्शन	०-२०	०-१०
३४ भगवती सूत्र भाग ४	५-००	१-८०
३५ शिविर व्याख्यान	१-६०	०-३०
३६ मंगल प्रभातिका	०-३०	०-१०

卐 शीघ्र प्रकाशित होंगे 卐

भगवती सूत्र भाग ५

समर्थसमाधान भाग २

जैनसिद्धांत थोक संग्रह भाग १ आवृत्ति २

पच्चीस दोल का थोक आवृत्ति २

समक्ति के ६७ दोल

समिति गुप्ति



समर्थ समाधान

भाग २

८१६ प्रश्न—पुण्यानुबन्धी और पापानुबन्धी-पुण्य के कौन-कौन से कार्य हैं ? किन-किन कामों के करने से जीव, पापानुबन्धी-पुण्य बांधता है ? पापानुबन्धी-पुण्य के द्वारा जो शरीर, संपत्ति, समझ, सत्ता आदि मिलती है, वह अच्छे कार्य में लगती है या बुरे कार्य में ? पापानुबन्धी-पुण्य के भोगने से जीव का उत्थान होता है या पतन—गति, जाति, स्थिति तथा आत्मिक शक्ति में ?

उत्तर—ज्ञानपूर्वक, नियाणा रहित, कुशल अनुष्ठान (सर्व जीवों में दया, विरागता, विधिवद गुरु-भक्ति, निरतिचार चारित्र्य आदि) में पुण्यानुबन्धी पुण्य होता है, भरत चक्रवर्ती आदि की तरह ।

नियाणादि दोषों से दूषित धर्म अनुष्ठान से पापानुबन्धी-

पुण्य होता है। ब्रह्मदत्त चक्रवर्ती आदि की तरह। पापानुबन्धी-पुण्य के द्वारा मिला हुई संपत्ति आदि बुरे कार्य में लगती है और पापानुबन्धी पुण्य के भोग से जीव का उत्थान नहीं होकर पतन होता है। ऐसा पतन गति, जाति, आत्मिक शक्ति आदि में भी समझना चाहिए। उपरोक्त खुलामा हारिमद्राष्टक २४ वाँ सटीक, पचाशक सटीक, पचवस्तु सटीक आदि ग्रंथों में दिया गया है तथा 'अभिधान राजेन्द्र' कोष भाग ५ वाँ पृष्ठ ६६२-६३ में भी दिया गया है।

८२० प्रश्न—जीव के ५६३ भेद हैं, उनमें से चार गति में शाश्वत और अशाश्वत जीव कितने हैं ? पर्याप्ता और अपर्याप्ता में कितने-कितने हैं ?

उत्तर—सात नारकी के अपर्याप्ता . ७

पाँच सन्नी तिर्यच के अपर्याप्ता . ५

एक सौ एक सन्नी मनुष्य के अपर्याप्ता . १०१

एक सौ एक असन्नी (समुच्छिन्न) मनुष्य.... १०१

और निन्यानवे देवों का अपर्याप्ता.... ६६

एव $७+५+१०१+१०१+६६=३१३$ । ये जीव के ३१३ भेद अशाश्वत हैं और जीव के २५० भेद चार गति में शाश्वत हैं।

सात नारकी के पर्याप्ता—७, पाँच सन्नी तिर्यच के अपर्याप्ता को छोड़ कर शेष तिर्यच के ४३, एक सौ एक सन्नी मनुष्य के पर्याप्ता और ६६ देवों के पर्याप्ता एवं कुल २५० जीव के भेद शाश्वत हैं।

८२१ प्रश्न—क्षायिक-वेदक समकित ७ वे गुणस्थान में प्रवेश के बाद ही आती है या चौथे गुणस्थान में भी आ जाती है ?

उत्तर—क्षायिक-वेदक समकित चौथे गुणस्थान में भी आ सकती है ।

८२२ प्रश्न—नव नारु व नव कारु, इन १८ के नाम और अप्रमिद्धो का अर्थ बतलावे ?

उत्तर—श्रेणी के १८ भेद होते हैं । उनमें ६ नारु और ६ कारु इस प्रकार हैं,—

नव नारु—१ कुम्भकार, २ पट्टइल्ल (पटेल—किसानों का मुखिया) ३ सुवण्णकारा (मुनार), ४ सूवकारा (रसोइया), ५ गधव्वा (गवैया) ६ कामवग्गा (नार्ई), ७ मालाकार (माली), ८ कच्छकरा (कीर जो नदी आदि के पास ककड़ी, खरबूजा आदि बोते हैं और ९ तबोली ।

नव कारु—१ चम्मयरु (चर्मकार—चमड़े आदि का काम करनेवाला), २ जंनपीलग (तेली), ३ गच्छिऊ (गाछा), ४ छिपाय (छीपा), ५ कंमकोर (कसारा—वर्तन बनाने वाला), ६ सीवग (दर्जी), ७ गुआर (सम्भवतः ग्वाल हाना चाहिए), ८ मिल्ला (भोल) और ९ धीवर (मच्छीमार) ।

८२३ प्रश्न—आठ महाप्रतिहार्य भगवान् के हमेशा रहते हैं या नहीं और यदि रहते हों, तो मृगावतीजी के समय अघकार क्यों हुआ ?

उत्तर—समवसरण में भगवान् के पीछे भामण्डल रहता

ही है। समवसरण मे अंधेरा नहीं होता और न मृगावतीजी को भी समवसरण मे अंधेरा मालुम हुआ। परन्तु समवसरण के बाहर तो अँधेरा होना स्वाभाविक ही है। समवसरण मे अँधेरा न होते हुए भी दिन व रात का ज्ञान तो समवसरण-वासियो को अवश्य होता था। बिना जाने स्वाध्याय, ध्यान, भिक्षा, प्रतिक्रमण और निद्रात्याग आदि कार्य, साधु कब और कैसे करते? अतः समवसरणवासियो को समवसरण मे भी दिन व रात का ज्ञान अवश्य होता ही था।

यहाँ खास बात यह है कि उस मौके समवसरण भूमि मे चन्द्र और सूर्य मूल (खास शाश्वत) विमान से आये हुए थे। सूर्य विमान की वहाँ मौजूदगी होने से महासती मृगावतीजी को असमय होने का पता नहीं लगा और विमान जाते ही शीघ्र मालूम हो गया।

चन्द्र और सूर्य का शाश्वत विमान से आना, निम्नोक्त स्थानाग के पाठ की टीका से स्पष्ट है। पाठ—“उतरण चन्द्र-सुराणं (सू. ७७७)” टीका “भगवतो महावीरस्य वन्दनार्थमव-तरणमाकाशात् समवसरणभूम्या चन्द्रसूर्ययोः शाश्वतविमानोपेत-योर्बभूवेदमप्याश्चर्यमेवेति ॥६॥”

८२४ प्रश्न—ध्यान करने से निकाचित कर्म टूटते हैं या भोगने से?

उत्तर—ध्यान तप है, तप से भी निकाचित कर्म टूटते हैं, यह बात स्थानाग के दस प्रकार के बल की इस—“तपोबल यद-नेकभवाजितमनेकदुःखकारणं निकाचितकर्मग्रंथि क्षपयति” (सू.

७४०) टीका से स्पष्ट है ।

८२५ प्रश्न—दूसरे नमुत्थुण मे—“कामाण” शब्द है, तो क्या केवली भगवान् भी मोक्ष की अभिलाषा करते है ?

उत्तर—अप्रमत्त मुनि, मोक्ष की अभिलाषा नहीं करते । परन्तु अभिलाषा नहीं करते हुए भी जिस कार्य से जो वस्तु प्राप्त होती है, उसके कर्त्ता को उस चीज का अभिलाषी कहते हैं । जो व्यक्ति जिस वस्तु के योग्य बनता है, उसे भी उस वस्तु का अभिलाषी कहते हैं तथा जिस कार्य से जो परिणाम निकलनेवाला हो, उस कार्य के कर्त्ता को, बिना अभिलाषा के भी उस परिणाम के अभिलाषी कहते हैं । जैसे उत्तराध्ययन-७ मे “आए-सपरिक्खए,” “आएसाए समीहिए,” “आऊ अनरएकखे, जहा-एसवएलए” इन उदाहरणों से मोक्ष की अभिलाषा न करते हुए भी भगवान् को मोक्षाभिलाषी समझना चाहिए ।

८२६ प्रश्न—जो जीव, जल्दी से जल्दी अपर्याप्त अवस्था मे मरते है, वे किस पर्याप्ति के अपर्याप्ता रहते हुए मर सकते हैं ?

उत्तर—इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने पर ही जीव पर-भव का आयु बाँध सकता है, पहिले नहीं । अतः जल्दी से जल्दी मरनेवाला उच्छ्वास पर्याप्ति का अपर्याप्ता मर सकता है, इसके पहिले नहीं । यह बात स्थानाग ठा. २ उ १ (सूत्र ७३) के टीका व अर्थ मे है ।

८२७ प्रश्न—गर्भ मे रहते हुए तिर्यंच पंचेन्द्रिय को भी क्या वैक्रिय लब्धि हो सकती है ?

उत्तर-हां, हो सकती है । प्रमाण स्थानाग ठा २ उ ३ (सूत्र ८५) के मूल पाठ में बताया है ।

८२८ प्रश्न-प्रथम गुणस्थान से ३, ४, ५, ७ में जाते हैं, ऐसी मान्यता है, तो क्या प्रथम से सीधे पांचवे या सातवे में पहुँच जाते हैं, बिना चौथा स्पर्श ही ।

उत्तर-सादि मिथ्यात्वी ही प्रथम गुणस्थान से ३, ५ और ७ वे गुण में जा सकता है, अनादि मिथ्यात्वी नहीं । अनादि मिथ्यात्वी तो प्रथम से चौथे गु० ही जायगा ।

८२९ प्रश्न-ढाई द्वीप के बाहर असंख्यात द्वीप समूद्रों में तिर्यच पंचेन्द्रिय जीव हैं, वे सजी हैं या असजी ? क्या मन-वाले जीव, ढाई द्वीप के बाहर भी हैं ? यदि हो, तो उनके मनो-गत भावों को मन पर्यव जानी क्यों नहीं जानते ? मन पर्यव जानी नहीं जाने, इस दृष्टि से शंका होती है कि शायद ढाई द्वीप के बाहर मनवाले जीव उत्पन्न नहीं होते हो ?

उत्तर-सजी और असजी जलचर तिर्यच पंचेन्द्रि की जो उत्कृष्ट अवगाहना १००० योजन की बताई है वे १००० योजन के जलचर तो स्वयंभूरमण समुद्र में ही होते हैं तथा सजी उरपरी सर्प की उ. अवगाहना १००० योजन की बताई है, वे भी मनुष्य क्षेत्र के बाहर ही होते हैं । समुग्न और विततपक्षी भी मनुष्य क्षेत्र से बाहर ही होते हैं । सातवीं नरक के नेरिये यावत् स्वयंभूरमण समुद्र में भी उत्पन्न होते हैं । यह बातप्रज्ञापना पद २१ तेजस व कार्मण की अवगाहना के मूलपाठ से स्पष्ट होती है । अतः वहाँ सजी अवश्य हैं । तथा असंख्यातव

द्वीप में जो मानसरोवर है, वहाँ के जलचर भी ज्योतिषी देवों का रूप देख, निदान कर के ज्योतिषी होते हैं। असंजी ज्योतिषियों में नहीं जाते, अतः वहाँ भी सजी है। यह बात प्रज्ञापना के तीसरे पद की टाका से स्पष्ट है। इत्यादि अनेक प्रमाणों से मजी व असंजी दोनों ही प्रकार के त्रियंच पंचेन्द्रिय जीव, स्वयम्भूत मण समुद्र तक हैं।

मन पर्यवज्ञान का विषय लम्बाई-चौड़ाई में मनुष्य क्षेत्र प्रमाण और ऊँचाई में समभूमि से ६०० व नीचाई में १००० योजन की है। अतः वे अधिक नहीं जान सकते। इसी कारण वे मेरु के सोमनस और पडग वन की बावड़ियों आदि के संजी त्रियंच के मनोगत भावों को नहीं जान सके।

ऊपर मनवाले वैमानिक देव हैं। नीचे मनवाले नैरयिक हैं और मनुष्य क्षेत्र से बाहर त्रियंच, व्यन्तर और ज्योतिषियों के होते हुए भी मन पर्यवज्ञान का विषय नहीं होने से नहीं जान सकते, परन्तु मजी त्रियंच तो मनुष्य क्षेत्र के बाहर बहुत है।

८३० प्रश्न—असंजी त्रियंच पंचेन्द्रिय जीव जो संख्यात वर्ष की आयुवाले हैं, उनके उत्पत्ति के स्थान कौन से हैं? क्या सजी के मृत कलेवश से असंजी उत्पन्न हो सकते हैं?

उत्तर—जल, कर्दम, वनस्पति, भूमि, त्रियंच पंचेन्द्रिय के शरीर व मृतक शरीर (मेढकादि) आदि में असंजी त्रियंच पंचेन्द्रिय उत्पन्न होने की सम्भावना है।

८३१ प्रश्न—साधु को ७२ हाथ कपड़ा रखना तथा माध्वी को ६६ हाथ कपड़ा रखना कहा है, सो ७२ और ६६

हाथ का विभाग अपनी श्रद्धा-प्ररूपणा के अनुसार कैसे रखा जाय ?

उत्तर-७२ और ६६ हाथ वस्त्र-विभाग विषयक म. श्री की धारणा निम्न प्रकार है-५ हाथ की लम्बाई और ३ हाथ की चौड़ाई के हिसाब से २ चद्दर (ऊनी तथा सूती) के ३० हाथ और १ चद्दर लम्बाई, चौड़ाई में कुछ छोटी अत करीब १३ हाथ की, चोलपट्टक ६ हाथ लम्बा और १॥ हाथ चौड़ाई से ६ हाथ का हुआ । शेष २० हाथ वस्त्र में मुख-वस्त्रिका, रजोहरण का कपडा, झोली, रजस्त्राण, गलना, बिछोना आदि का समावेश होना सभव है ।

माधवी के ३ हाथ चौड़ी दो चद्दर और ४ हाथ चौड़ी एक, इन तीनों की लम्बाई साढे चार हाथ की हुई । और दो हाथ की चौड़ाई लम्बाई ३॥ हाथ की एक चद्दर । करीब ७॥ हाथ की लम्बी और २ हाथ की चौड़ी साडी । शेष २६ हाथ में अवगपट्ट “जधिया-काचला” और ऊपर निर्दिष्ट उपकरणों का सम्भव है ।

पुस्तकें बाद में लिखी गई है, अत पुस्तकों को बाधने के लिए वस्त्र अलग है ।

बृहत्कल्प के तीसरे उद्देश में “तिहि कसिणेहि वत्येहि आयाए सपव्वइत्तए” तथा-“चउहि कसिणेहि वत्येहि आयाए सपव्वइत्तए ।” इस पाठ के अनुसार जो ७२ तथा ६६ हाथ का वर्णन करते हैं, वही प्रथा अभी भी इस देश के बुनकर लोगों में चालू है । २८ अंगुल के हाथ से २४ हाथ लम्बा और एक हाथ

चोड़ा जो कपड़े का थान तय्यार करते हैं उसे—'रेजा' कहते हैं ।

मूल्य की अपेक्षा से टीकाकारो ने एक वस्त्र की कीमत अठारह रुपये से कम की है और अपनी धारणा तो १०) रुपये के भीतर की है ।

टीकाकारो ने चद्दरो की लम्बाई ३॥ हाथ की बताई है और अपनी धारणा ऊपर अनुसार है ।

८३२ प्रश्न—अरिहन्तो के आठ प्रातिहार्य, हर समय रहते हैं क्या ?

उत्तर—अरिहन्तो को केवलज्ञान होने के बाद सभी प्रातिहार्य होते हैं, परन्तु निरन्तर नहीं । जैसे—गगन में साथ रहते हुए भी जहा भी खड़े रहे व बैठें, वही पर तत्काल अशोक वृक्ष हो जाता है और पृष्ठ भाग में भामण्डल भी । छत्र, चामर और सिंहासन आदि आकाश में साथ चलते हैं, परन्तु बैठने के प्रसंग पर ही सिंहासन बैठने के काम आयेगा । समवसरण में उपदेश के प्रसंग पर दिव्य-ध्वनि समझनी चाहिए । सर्वत्र न होकर समवसरण भूमि में पुष्प-वृष्टि होती है । इत्यादि प्रसंगों से सभी प्रातिहार्यों का युगपत् (एक साथ) चालूपना निरन्तर नहीं जचता ।

८३३ प्रश्न—माघ-साधवी को प्रथम प्रहर में स्वाध्याय, दूसरे में ध्यान, तीसरे में भिक्षा और फिर से चौथे में स्वाध्याय करना बताया है । फिर आगमानुसार बिहार का समय कौन-सा समझें ?

उत्तर—उत्तराध्ययन के २६ वें अध्ययन की १२ वीं

गाथा मे इम प्रकार से सामान्य दिन-कृत्य बताया है । इसमे प्रतिलेखना, उच्चार-प्रस्त्रवण परित्याग, धर्मदेशना, विहार, वैयावृत्य आदि क्रियाओ का अन्तर्भाव हो जाता है । जैसे इमी अध्ययन की ८ वी गाथा मे प्रतिलेखना का और ६-१० मे वैयावृत्य का वर्णन है । तथा इसी अध्ययन में अन्यत्र शय्या, उच्चार-प्रस्त्रवण-भूमि प्रतिलेखना, प्रतिक्रमण आदि का वर्णन भी है । इसी प्रकार विहार का अवसर हाने पर साधु-साध्वी, दिन के किसी भी प्रहर मे विहार कर सकते हैं और विहार का समय-चारो पहर मे से किसी भी प्रहर, मे—“काले य दिवसे वृत्ते” —उत्तराध्ययन के २४ वें अध्ययन के इम पद से स्पष्ट होना है । तथा रात्रि विहार का निषेध बृहत्कल्प के प्रथम उद्देशे के “नो कप्पई निग्गथाण वा निग्गथीण वा राउ वा वियाले वा अट्ठाणगमित्तए ४८” इस पाठ मे स्पष्ट है । अतः साधु-साध्वी अपनी अनुकूलतानुसार चारो मे से किसी भी प्रहर मे विहार कर सकते हैं ।

८३४ प्रश्न—देवलाक किमके आधार पर है ?

उत्तर—ठाणाग सूत्र के तीसरे ठाणे के तीसरे उद्देशे मे—
“तिपइट्ठिया विमाणा प. तं. घणोदधिपइट्ठिया, घणवाय पइट्ठिया, ओवासंतरपइट्ठिया (१८०)” इस प्रकार मूलपाठ है । टीका व अर्थ मे १॥ गाथा इस प्रकार है—“घणउदहि-पइट्ठाणा सुरभवणा होति दोसु १-२ कप्पेसु । ३-४-५ तिसुवाउपइट्ठाणा तडुभयसुपइट्ठिया तीसु ६-७-८

॥१॥ तेण परं उवरिमगा आगासतरपइट्टिया सव्वेति ।

८३५ प्रश्न-भगवान् ऋषभदेव के पारणे मे १०८ घडो का वर्णन है या एक घडे का वर्णन है ?

उत्तर-"त्रिपष्ठि-शलाका-पुरुष-चरित्र" मे तो 'इक्षुरस के अनेक घडो का रस बहराया'-ऐसा वर्णन है । आवश्यक मलयगिरि प्रथम खण्डान्तर्गत कथा मे 'एक घडे का' ही वर्णन है । अतः यहा कथा मे मतभेद दिखाई देता है ।

८३६ प्रश्न-उत्तराध्ययन के अध्ययन २० की २६ वी गाथा मे-"बह मेरे जानते-अनजानते अन्न, पानी, स्नान, सुगन्ध आदि मेवन नही करती," सो अन्य वस्तुएँ भी त्याग दी होंगी, किन्तु अन्न, पानी जानते व अनजानते जितने दिन विमारी रही, उनने दिन ग्रहण नही किया हो-यह किस तरह माना जावे ?

उत्तर-पति के दारुण व भयकर दुःख से अत्यन्त दुःखित हृदयवाली पतिव्रता स्त्री, पति के प्रेम से अन्न-पानी का भी त्याग कर देती है ।

दूसरा, उनके वेदना कुछ दिन ही रही थी । उनकी वेदना मे उम स्त्री ने अन्न-पानी भी छोड़ दिया था, यह बात बिल्कुल सही है । क्योंकि मृनियो मे सिंह समान वे अनाथी महाराज थे । उन्होंने अतिशयोक्ति नही करते हुए यथार्थ बात कही है । अतः नशय की कोई बात नही ।

८३७ प्रश्न-दीपायन का जीव, आगामी चौबीसी मे १६ वा तोर्यकर होगा, ऐसा मुनने मे आया है । क्या यह ठीक है ?

उत्तर-इस भरत क्षेत्र की आनेवाली चौबीसी मे दीपा-

यन का जीव बीसवाँ तीर्थकर हागा, उन्नीसवाँ नहीं ।

८३८ प्रश्न—वेद, मोहनीय कर्म की प्रकृति है, किन्तु पुरुषादि लिंग किस कर्म में है ? लिंग किस कर्म की प्रकृति है ?

उत्तर—लिंग नाम कर्म 'उपाग नाम' की प्रकृति है ।

८३९ प्रश्न—बाल, ग्लान, रोगी और वृद्ध के विशेष उपकरणों के विषय में महाराज सा की क्या धारणा है ?

उत्तर—बाल, ग्लान, रोगी और वृद्ध के लिए विशेष उपकरणों के विषय में म श्री की धारणा निम्न प्रकार है—

बाल या वृद्ध साधु साध्वी सशक्त हो, तो उनके लिए विशेष उपकरणों की आवश्यकता नहीं, परन्तु अशक्तों के लिए है । निशीथ के १४ वें उ. के सूत्र ६-७ से पात्रों के लिये, और १८ वें उ. के अन्तिम भाग से वस्त्र के लिए स्पष्ट है ।

हस्त-पादादि छिन्न, ग्लान व रोगियों के लिये जिन-जिन उपकरणों की आवश्यकता प्रतीत होती हो, उन्हें वे उपकरण देना उपरोक्त सूत्र से सगत लगता है । पृथक्-पृथक् रोगादि के पृथक्-पृथक् कारण होते हैं, अतः भिन्न-भिन्न उपकरणों की आवश्यकता हो सकती है । इसलिये उपकरणों की सख्या का निर्देश न होते हुए भी नितात आवश्यकतानुसार, समयानुकूल उपकरण देना योग्य लगता है । और जरा-जीर्ण स्थविरो के अधिक उपकरण, नामयुक्त व्यवहार सूत्र के ८ वें उद्देशे के ५ वें से सिद्ध है ।

साधारण रोगादि के प्रसंग पर तथा निरोग बालक आदि के लिए तो परस्पर के उपकरणों से ही निभाव हो सकता है ।

तथा १॥ मास तक अधिक वस्त्र भी विधानानुसार रख सकते हैं ।

८४० प्रश्न-नारकी, भवनपति और व्यन्तर मे जीव के ३ भेद गिने जाते हैं, वे कौन से हैं ? खुलासे के साथ बतावे ।

उत्तर-चोदहवे समवायाग मे जीव के जो १४ भेद बताये हैं, उन में से जिव का ११ वा भेद असन्नी पचेन्द्रिय का अपर्याप्ता, तेरहवा भेद सन्नी पचेन्द्रिय का अपर्याप्ता और १४ वा सन्नी पंचेन्द्रिय का पर्याप्ता, ये जीव के ३ भेद नारकी, भवनपति और व्यन्तर देवो मे होना सम्भव है ।

यहा से तो असन्नी व सन्नी के पर्याप्ता ही मर के नरक व देव गति मे जाते हैं, परन्तु वहा उस असन्नी का असन्नीपन कुछ देर (अन्तर्मुहूर्त) तक अपर्याप्त अवस्था मे ही रहता है । अतः ११ वा ही भेद गिनना चाहिए, बारहवा नही ।

यदि कोई कहे कि यहा से १२ वे भेद मे मरा, तो वहा ११ वा भेद कैसे हो गया ? इसके समाधान मे कहना है कि-जिस प्रकार १४ वे भेद वाला मर कर नरक व देवादि मे-१३ वे भेद मे उत्पन्न होता है, उसी प्रकार असन्नी जीव के १२ वे भेद मे मर कर नरक व देवगति के ११ वे भेदपने उत्पन्न होता है ।

श्री टीकमदासजी म श्री ने भी चौबीस ठाणे (नव तत्त्व) मे उपरोक्त ६ भेद ही फरमाए हैं ।

शका-नारक, भवनपति और व्यन्तर के अपर्याप्ता में अमन्नी पचेन्द्रिय का अपर्याप्ता, जो जीव का ११ वां भेद बताया

है, उसमें यह बाधा उपस्थित हो जाती है कि फिर पृथ्वी, जल, वनस्पति में देवादि आकर उत्पन्न होते हैं, तो उनके अपर्याप्ता अवस्था में भी सन्नी पचेन्द्रिय का अपर्याप्ता लेना चाहिए, परन्तु ऐसा नहीं लिया जाता । ७ अपर्याप्ता के स्थान स्व-योग्य पर्यायी को जब तक जीव पूर्ण नहीं करेगा, तब तक ही अपर्याप्ता के स्थान समझना चाहिये ।

शास्त्रों में जो नारक, भवनपति आदि को जीने की अपेक्षा ही असन्नी कहा गया है, अतः वह जीव का तीसरा स्थान लेना विचारणीय प्रतीत होता है ।

समाधान—जीवाभिगम सूत्र के दो जीवों की पडिवृत्ति में, भगवती श ६ उ, ४ श. २८ उ २, पञ्चवणापद २८ उ २ आदि अनेक स्थानों में नारक व देवों को सन्नी और असन्नी दोनों बताये हैं ।

श. ८ उ २ में नारक और देवों में, नारक व देवगतिक में, नारक व देवों के अपर्याप्ता में, और नारक व देव अवस्थादि में जो अज्ञान २ तथा ३ बताये हैं (तीन अज्ञान की भजना) जिस का कारण असन्नी नारक व देव के अपर्याप्ता में विभग नहीं होता, अतः दो बताये हैं । इससे भी वहाँ नारक व देव में कुछ देर तक (अपर्याप्ता अवस्था तक) असन्नीपन रहना सिद्ध होता है ।

श १३ उ १ में सख्याता विस्तार वाले नरकावासों में असन्नी एक, दो, तीन यावत् सख्याता उत्पन्न हो सकते हैं, वहाँ मिल भी सकते हैं, परन्तु निकलते नहीं । असख्याता विस्तार

वाले नरकावासो मे असन्नी एक, दो, तीन, यावत् सख्याता और अमंख्याता उत्पन्न हो सकते हैं, मिल सकते हैं, परन्तु निकलते नहीं ।

इसी शतक के दूसरे उद्देशे मे देवो का वर्णन है । इन दोनो उद्देशो को देखने से नारक व देवो मे असन्नी का उत्पन्न होना ओर मिलना स्पष्ट सिद्ध होता है ।

नारक और देवो मे असन्नीपन कुछ देर तक रहना शास्त्रकारो ने देखा, अतः स्थान-स्थान पर उनमे असन्नी बताये है । एकेन्द्रिय जीवो मे सन्नीपन नहीं देखा, अत जीवाभिगम आदि किसी भी सूत्र मे उनमे सन्नीपन नहीं बताया ।

एकेन्द्रिय मे जाने वाले देवो की उद्धर्तना सन्नीपन से न होकर असन्नीरूप से ही होती है, अत एकेन्द्रिय मे सन्नी कैसे मिले ? यह बात श १३ उ. २ से स्पष्ट है ।

रही बात यह कि असन्नी जीव, देव और नारक मे असन्नी रूप में ही जाते हैं, तो देव, एकेन्द्रिय में सन्नी रूप नहीं जाकर असन्नी रूप क्यों जाते हैं ? ऐसा भेद होने का क्या कारण है ?

गति, जाति, अध्यवसाय, स्वभाव, क्षयोपशमादि अनेक कारणो से अनेक तरह के भेद दिखाई देते हैं, जैसे—देव, एकेन्द्रिय मे व सन्नी तिर्यंच और मनुष्य में ही जाते हैं, शेष बेइन्द्रियादि में नहीं । नारक, एकेन्द्रिय मे भी नहीं जाते । पृथ्वीकायादि के जीव, मनुष्य में आकर मोक्ष जा सकते हैं, पन्तु बेइन्द्रियादि के नहीं । सूक्ष्म निगोदादि के जीव मनुष्य हो सकते हैं, परन्तु ७

वी नरक, तेउ, वायु, युगलियो के नही । नपुसक ७ वी नरक में जा सकते हैं, परन्तु स्त्री नही । स्त्री, अशुभ उत्कृष्ट आयु न बाध कर शुभ बाध सकती है । सन्नी तिर्यंचो के नरक जाने में भिन्नता है, परन्तु देवो में समानता है । सहस्रार देवो तक के अपर्याप्ता देवो मे कर्म आशीविष लब्धि के परिणाम वाले हो सकते हैं, परन्तु मन पर्यवादि लब्धि तथा देश-सर्वव्रत्ति के परिणामवाले नहीं । आदि २ अनेक तरह के भेद दृष्टिगत होते हैं, उसी प्रकार यहा भी समझना चाहिए ।

जब-जब जीव के मनोविज्ञान के आवरणका क्षयोपशम होता है, तब-तब उस जीव को सन्नी अन्यथा असन्नी बताते हैं ।

आमतौर से स्व-योग्य पर्याप्तियों को जब तक जीव पूर्ण नही कर लेता, उसको उसका अपर्याप्ता मानना । परन्तु अपवाद में इस प्रकार मानना भी आगम सिद्ध है ।

उपरोक्त अनेक बातों को सोचते एव आगम पाठो पर दष्टिपात करते पूर्वोक्त ३ भेद ही नारक और देवों में समझ मे आते है ।

नारक और देवो में असन्नी का असन्नीपन अल्पकाल तक ही रहता है, अत कोई-कोई आचार्य दो भेद ही मानते हैं, परन्तु अल्पकाल की गणना करने से तो ३ भेद ही होते है ।

८४१ प्रश्न—साधुओं के १२५ अतिचार बतलाये हैं, उनमे से ५ समिति, ३ गुप्ति और २ रात्रि भोजन के, ये अतिचार कौन-कौन से हैं ?

उत्तर-छठे व्रत के दो अतिचार १ दिन-रात्रि भोजन (जो सूर्योदय पहिले लिया हुआ, वासी रखा हुआ, अघेरे मे और अप्रकाशकारी बर्तन मे इत्यादि आहार दिन को खाता हुआ भी रात्रि भोजन समझना) २ रात-रात्रि भोजन (जो दिन को अधिक मात्रा मे भोजन करे, जिसकी गंध रात्रि को चालू रहे, आहार पानी का उथाला रात्रि को निगल जावे, उदय और अस्त की शका होते हुए भी खावे-पीवे इत्यादि) । तथा प्रकारान्तर से भाव रात्रि-भोजन (रात को खाने की इच्छा परन्तु खा नही सका तथा सूर्य होते हुए भी अनुदय व अस्त समझ के खाया) । ३ द्रव्य और भाव रात्रि-भोजन (मन मे दिन की शका थी और दिन था भी नही, ऐसी दशा मे खाया इत्यादि) ।

ईर्यासमिति के ४ अतिचार—(१) द्रव्य से छ. काय के जीवो को दृष्टि से देख कर नही चले (२) क्षेत्र से युग प्रमाण भूमि को देख कर नही चले (३) काल से चले जहा तक देख के नही चले और (४) भाव से शब्दादि ५ और ५ स्वा-ध्याय ५ मे ध्यान रखता चले । भाषासमिति के दो अतिचार (१) असत्य भाषा (२) मिश्र भाषा । एषणासमिति के ४७ दोष—आहार लाने के ४२ दोष और रखाने के ५ एवं ४७ दोष न वर्जें तो ४७ अतिचार । चौथी समिति के दो अतिचार—(१) बिना देखे उपकरणादि को अयतना से लेवे, भोगवे (२) व इसी प्रकार रखे । पाचवी समिति के १० अतिचार—उत्तराध्ययन के २४ वे अध्ययन मे १० बोल वर्ज के परठना बताया, वे न वर्जें तो १० अतिचार ।

सरभ, समारम्भ और आरम्भ एवं तीन-तीन अतिचार

या थाहे मिथ्यात्व के अणु होते ही है । अतः ४, ५ या ६ का क्षय होने पर अवशेष ३, २ या १ का (दर्शन-मोहनीय का) प्रदेशोदय तो अवश्य रहेगा ही ।

क्षायिक वेदक सम्यक्त्व हाती है, उपशम वेदक भी हांती है, परन्तु क्षायिक उपशम तो जानी नहीं ।

उपशम में विपाक और प्रदेशोदय दोनों ही रुक जाते हैं, और क्षयोपशम में मात्र प्रदेशोदय होता है ।

यहां क्षय के साथ उपशम होने को क्षयोपशम और निःकेवल उपशम को उपशम समझना * ।

तथा किनारे पर सरीखी है या न्यूनाधिक ?

उत्तर—रत्नप्रभादि के पृथ्वी-पिण्डों की मोटाई बीच में तथा किनारे पर जीवाभिगम सूत्र के, “इमाणं भन्ते ! रयण-प्पभाए पुढ्वीए, अंतए मज्जेय सव्वत्थ समा बाहल्लेणं पणत्ता । हता गोयमा ! इमाणं रयणप्पभापुढ्वी अंतए मज्जेय सव्वत्थ समा बाहल्लेए, एवं जाव अहेसत्तमा” —इस पाठ में बराबर बताई अर्थात् घनोदधि, घनवाय और तनु-वाय की तरह पृथ्वी-पिण्डों की मोटाई कम नहीं होती गई है ।

८४४ प्रश्न—निकाचित में स्थिति-घात, रस-घात होता है या नहीं ?

उत्तर—उद्धर्तना, अपवर्तना आदि सभी करणों के अविषय-पने कर्मों के स्थापित करने को ही निकाचित कहते हैं । अर्थात् किसी भी करण से जिसमें किंचित् भी फेरफार न हो सकता हो, ऐसे सज्जड कर्म ‘निकाचित’ कहलाते हैं । अतः निकाचित कर्म में स्थिति-घात, रस-घात नहीं होता । सूत्र भगवती शतक एक उद्देशा एक की टीका प्रथम खण्ड के पृ. ६५ में तथा कम्मपयड्डि (कर्म प्रकृति) आदि ग्रंथों में भी इसका खुलासा है ।

८४५ प्रश्न—क्षयोपशम में अनन्तानुबन्धी का क्षय व दर्शन-त्रिक का उपशम कैसे होता है ?

उत्तर—क्षयोपशम मम्यक्त्व में ४, ५ या ६ प्रकृति क्षय हो जाने पर दर्शन-मोहनीय कर्म का विपाकोदय नहीं, परन्तु प्रदेशोदय अवश्य होता है । मिथ्यात्व-मोहनीय आदि तीनों ही प्रकृति, दर्शनमोहनीय कर्म की है । इन तीनों में ही बहुत

या थोड़े मिथ्यात्व के अणु होते ही हैं। अतः ४, ५ या ६ का क्षय होने पर अवशेष ३, २ या १ का (दर्शन-मोहनीय का) प्रदेशोदय तो अवश्य रहेगा ही।

क्षायिक वेदक सम्यक्त्व हाती है, उपशम वेदक भी हांती है, परन्तु क्षायिक उपशम तो जानी नहीं।

उपशम में विपाक और प्रदेशोदय दोनों ही रुक जाते हैं, और क्षयोपशम में मात्र प्रदेशोदय होता है।

यहां क्षय के साथ उपशम होने को क्षयोपशम और नि केवल उपशम को उपशम समझना *।

८४६ प्रश्न-क्षायिक-सम्यक्त्ववाला ३-४ भव करता है, और एक गति में आना, ४ गति में जाना आदि वर्णन तथा उपश्रेणी करता है, आदि शास्त्र में कही आया है ?

उत्तर-उत्तराध्ययन के २६ वे अध्ययन के प्रथम बोल से स्पष्ट होता है कि उत्कृष्ट दर्शन आराधना करने वाला तीसरा भव उत्लघन नहीं करता। ऐसी उत्कृष्ट आराधना भी केवल मनुष्य गति में ही हो सकती है। इससे तथा सूत्र श्री अनुयोगद्वार ६ नाम के अधिकार में चार सयोगी भंगों की इस "अस्ति च क्षायिक सम्यक्त्व सर्वास्वपि गतिषु, नारक-तिर्यग्देवगतिषु पूर्वं प्रतिपन्न स्यैव, मनुष्यगतौ तु पूर्व-प्रतिपन्नस्य प्रतिपद्यमानकस्य च तस्यान्यत्र प्रतिपादित-

* दूसरे स्थान पर अन्य प्रकृतियों के क्षय के बिना ही नि केवल क्षयोपशम ज्ञानावर्णयादि प्रकृतियों का बताया है, उसका अर्थ दूसरी तरह है, वह नन्दी सूत्रादि की टीका वगैरह में बताया गया है।

त्वादिति” टीका मे-क्षायिक-सम्यक्त्व सभी गतियो मे है और वह मनुष्य गति मे ही प्राप्त होती है-ऐसा बताया है । तथा भगवती शनक १, ३, ८ के टीका व अर्थ मे दशन सप्तक क्षय करने के बाद मनुष्य (साधु) किसी भी गति का आयु नहीं बाधता । पहिले बाधा हो, तो वह बात निराली । निम्न स्थानो के आयु वधने के बाद भी क्षायिक-समकित आ सकती है । परन्तु अन्य आयु-वध के बाद नहीं ।

नरक मे-चौथी नरक तक, तिर्यंच मे स्थलचर युगलिया का, मनुष्य मे अकर्म-भूमियो का और देवगति मे सम्यग्दृष्टि देवो का ।

युगलिक आयु-बंध के बाद क्षायिक-समकित आई हो, उस जीव को उम भव सहित चार भव और शेष को ३ भव करने पड़ते हैं । इसका खुलासा चौथे कर्म-ग्रंथ की २५ वीं गाथा के अर्थ व टीका मे है ।

सान्निपातिक भाव का जो पंच सयोगिक एक भंग है, वह क्षायिक-सम्यक्त्वी उपशम-श्रेणीवालो मे होना अनुयोगद्वार की इस “क्षायिकः सम्यग्दृष्टि, सन् य उपशमश्रेणी प्रति-पद्यते तस्यायं भंगकः संभवति नान्यस्य” टीका व मूल मे बताया है । तथा चौथे कर्म-ग्रंथ की इस “खइए इक्कार” २५ वीं गाथा मे क्षायिक-सम्यक्त्व मे ग्यारह गुणस्थान बतलाए हैं । इन दोनो प्रमाणो से क्षायिक-समकितवाला उपशम-श्रेणी कर सकता है । ऐसा सिद्ध होता है ।

८४७ प्रश्न-सिद्धो में साकार और अनाकार उपयोग

की स्थिति ज उ कितनी है व जघन्य-उत्कृष्ट में कितना अन्तर है ?

उत्तर—केवलियों के साकार और अनाकार उपयोग की स्थिति एक-एक समय की प्रज्ञापना (पद १३) के १८ वे पद की टीका में बताई है। अतः सिद्धो के साकार और अनाकार उपयोग की स्थिति भी ज उ के बिना एक-एक समय की ही समझना। केवलियों के उपयोग की स्थिति ज उ नहीं है। अतः अन्तर भी नहीं है।

छद्मस्थो के साकार और अनाकार उपयोग के स्व-स्व ज उ स्थिति में विशेषाधिक अन्तर है।

८४८ प्रश्न—जो कम-ग्रथादि में उदय प्रकृतियों का वर्णन है वो प्रदेश-उदय है, या विपाकोदय है ? एक प्रकृति का एक ही समय विपाक और प्रदेश उदय साथ रह सकता है या नहीं ?

उत्तर—विपाकोदय के साथ प्रदेशोदय अवश्य होता है। प्रदेशोदय के बिना विपाकोदय किसका होगा ? जीव के साथ बंधे हुए कर्म-पुद्गलो को ही यहाँ प्रदेश रूप समझना। उन बंधे हुए कर्म-पुद्गलो के बिना कोई भी शुभाशुभ फल देने वाला नहीं है। अतः नि केवल विपाकोदय नहीं हो सकता, परन्तु क्षयोपशम सम्यक्त्व में व अन्य प्रकृतियों के सक्रमण में केवल प्रदेशोदय हो सकता है।

८४९ प्रश्न—हीयमान तथा वर्धमान परिणाम में साकार उपयोग होता है या नहीं ?

उत्तर-हीयमान तथा वर्धमान परिणाम में साकार उपयोग हो सकता है, जैसे-मूकममपराय चारित्र में परिणाम हीयमान तथा वर्धमान दोनों बनाये हैं और इसमें एक ही साकार उपयोग बनाया है। अब इसमें साकार उपयोगका होना स्पष्ट सिद्ध होता है।

८५० प्रश्न-परमाणु में जो वर्णादि हैं, उनका परिवर्तन होता है या नहीं? यदि होता है तो कैसे? बिना परमाणु भी वर्ण, गंध, रस, स्पर्श रह सकता है? परमाणु की पर्याय कितनी व कैसे?

उत्तर-परमाणु में जो वर्णादि हैं, उनका परिवर्तन होता है। यह बात प्रज्ञापना पद १३ में लिखी है। अजीव परिणाम में जो वर्णादि का परिणाम बताया है, उससे तथा भगवती के १४ वे शतक के चौथे उद्देशे से स्पष्ट होती है। तथा पाचवे शतक के ७ वे उद्देशे में वर्णादि की स्थिति व अन्तर में भी वर्ण-वर्णान्तर, गंध-गंधान्तरादि होना एवं एक गुण कृष्णादि से अनन्त गुण कृष्णादि होना और अनन्त से एक गुण होना भी स्पष्ट सिद्ध होता है।

वर्ण, गन्धादि पुद्गलो के गुण हैं, अतः पुद्गलो से भिन्न नहीं रह सकते।

परमाणु की पर्याय अनन्त गुण कालादि के कारण अनन्त बनाई है। तथा अगुरुलघु पर्याय की अपेक्षा भी अनन्त होती है।

८५१ प्रश्न-उत्तराध्ययन सूत्र में जो कथाएँ हैं, वे शास्त्र की बातों में कहा तक सहायक हो सकती है? सगर चक्रवर्ती

की कथा में लिखा है कि—

चक्रवर्ती पदधारी के एक लाख बरानवे हजार रानिया होती हैं। कथा में लिखा कि उनके पुत्र नहीं था तथा हरिण-गमेषी देवता को स्मरण किया था। उस देवता ने राजा को ६०,००० गोलिया दी। राजा ने उन गोलियों को पटरानी के सुपुर्द कर दी। पटरानी स्वयं सभी गोलिया खा गई। फिर वह ६०,००० का गर्भ न समाल सकी। इसलिए हरिणगमेषी देवता ने आ कर पुत्रों को जन्म दिया। इस पर प्रश्न यह है कि पटरानी श्रीदेवी गर्भ धारण नहीं करती, फिर इस कथा की वास्तविकता क्या है ?

उत्तर—कथाओं की कई बातें शास्त्र से मेल नहीं खाती। कई बातें शास्त्र से विरुद्ध भी जाती हैं और कई बातें कल्पित दिखाई देती हैं। अतः कथाओं की जो बात शास्त्र से मेल खाती हो, विरुद्ध न जाती हो, वह मानने योग्य हो सकती है, शेष नहीं।

सगर नाम के दूसरे चक्रवर्ती की जो कथा उत्तराध्ययन के १८ वे अध्ययन में है, वह कथा सब प्रतियों में समान नहीं है, तथा उस कथा में अनेक बातें सूत्र विरुद्ध दिखाई देती हैं, जैसे—एक साथ एक स्त्री के ६०,००० लड़के होना शाश्वत भवनो को दण्ड-रत्न से खोद डालना। दण्ड-रत्न खुद एक हजार देवों से अधिष्ठित होते हुए भी शाश्वत भवन खोदने और दुनिया को उपद्रवकारी गंगा का प्रवाह लाने आदि विरुद्ध कार्य करना। चक्रवर्ती के हितकारी दण्ड-रत्न के कार्य से

चक्रवर्ती के लिए दुःखकारक होने रूप सभी पुत्रों की मृत्यु होना, अनेक रत्न उनके पाम होते हुए भी उन उपद्रवकारी देवों को न समझना आदि अनेक वाते इस कथा में सूत्र विरुद्ध दिखाई देनी है। श्रीदेवी के सन्तान होती ही नहीं है। इस कथा का विशेष भाग अमुक (तीर्थ-यात्रादि) वात की सिद्धि के लिए कल्पित किया हुआ-ऐसा प्रतीत होता है।

८५० प्रश्न—दूमरी राजधानी से निकाला हुआ ब्राह्मण-प्रधान, ६ वे चक्रवर्ती के राज्य में आया और प्रधानपने रहा। वचन में आकर चक्रवर्ती ने सात दिन का राज्य दे दिया। इसमें शका यह है कि चक्रवर्ती के सेनापति देश साधते हैं, तब यह असंगत बात किम प्रकार संगत हो सकती है? विष्णुकुमारजी की कथा कहा तक ठीक है?

उत्तर—तीनवे महापद्म चक्रवर्ती जब युवराज थे, तब नमूची को अपना प्रधान बनाया था। सिंहवल को जीतने पर उसको वचन दिया। फिर चक्रवर्ती होने के बाद उसने अपना वचन मागा, इत्यादि वाते कथा में बनाई है। परन्तु इस कथा में भी उमी वात (तीर्थ-यात्रादि) की पुष्टि के लिए कितनी ही वात कल्पित बताई प्रतीत होती है, क्योंकि चक्रवर्ती के अग-रक्षक दो हजार देव होते हैं। वे खुद उस नमूची से कितने जवरदस्त पराक्रमी थे? वे उस सिंहवल को शीघ्रता से जीत सकते थे। खुद के लिए दुःखकारक ऐसा वचन उन देवों ने कैसे देने दिया? समभव है कि उनका सेनापति-रत्न आदि भी उनके हाथ नीचे होंगे, इत्यादि वाते सोचने से इसमें भी अनेक

वाते कल्पित प्रतीत होती है ।

८५३ प्रश्न—औदारिक शरीर वाला उत्कृष्ट रूप से, एक शरीर वैक्रिय कितना बना सकता है ?

उत्तर—मनुष्य के वैक्रिय शरीर की उत्कृष्ट अवगाहना पञ्चवणा सूत्र के २१ वे पद में लक्ष योजन से कुछ अधिक बताई है । यही औदारिक के वैक्रिय शरीर की उत्कृष्ट अवगाहना समझनी चाहिए ।

८५४ प्रश्न—अष्ट रूचक-प्रदेश ऐसे माने गये हैं कि जिन पर शुभाशुभ पुदगलो का कोई लेप नहीं होता । ये प्रदेश कहा है और इन पर त्रेप किस कारण नहीं लगता ? इनका हाल कहा और किम सूत्र में ध्याया है ?

उत्तर—प्रत्येक जीव के आठ-आठ मध्य-प्रदेश होते हैं । वे मध्यवर्ती प्रदेश, दूसरे प्रदेशों के समान बिछुड़ते नहीं । उन आठों में से तीन-तीन प्रदेशों का परस्पर बन्ध अनादि-अनन्त है । यह बात भगवती श. ८ उ. ६ में बताई है ।

जीव के मध्य-प्रदेश कितने हैं और वे कितने आकाश-प्रदेश में समाते हैं अर्थात् अवगाहन करते हैं, यह बात भगवती श. २५ उ. ४ में है । उन आठ प्रदेशों को ग्रथकार निर्लेप (कर्म-रहित) मानते हैं । परन्तु मूल-सूत्र में तो जीव के सभी प्रदेशों पर कर्म-बन्ध माना है । प्रमाण भगवती श. ८ उ. ८ का है ।

८५५ प्रश्न—कोई पुरुष पानी की प्याऊ लगावे, तो उसे पाप होता है या एकान्त पुण्य ? उसमें कार्य करने वाले अन्य-

मति रहते है।

उत्तर—कूप, वापी, तडाग आदि कराने मे, प्याऊ, दान-शाला आदि लगाने के विषय मे एकान्त खंडन व मडनात्मक उत्तर नही देना चाहिए। क्योंकि निषेध करने से अनेको की वृत्ति का छेद होता है और मडन करने से सावद्य लगता है। इसलिये ऐसे प्रसंग पर साधुओ को मौन रहना श्रेयस्कर बताया है। दीक्षा का विचार होने पर, दीक्षा के पूर्व सभी तीर्थंकर वार्षिक दान देते हैं। राजा प्रदेशी ने श्रावक होने के बाद दान-शाला चालू की, तथा ६ प्रकार का पुण्य स्थानाग सूत्र के ६ वे ठाणे मे बताया है। इत्यादि अनेक प्रसंगो को देख कर मुश्रावक उस पर विचार कर सकते है। शास्त्रो ने ऐसे कामो मे एकान्त पाप नही बताया है। एकान्त पाप तो अधर्मदान (विषय-वासनादि के लिये) देने मे बताया है।

=५६ प्रश्न—वेद तो तीन होते हैं, परन्तु लिंग ३ कैसे हो सकते है ? नपुमक का कोई स्वतंत्र लिंग नही है, वह पुरुष-लिंग मे गभित हो सकता है। मोहोदय की प्रबलता, वेद मे मानी जाती है। प्रज्ञापना पद २२ की टीका मे स्त्री और पुरुष के ७-७ लक्षण बताये, वैसे नपुसक का कोई निश्चित स्वतंत्र लक्षण नही है।

उत्तर—वेद की तरह लिंग भी तीन हो सकते हैं। कई व्यक्ति चिन्हो से नपुमको को जल्दी पहिचान भी सकते हैं। नपुमक स्त्री और पुरुष दोनो मे ही होते हैं। पुरुषाकृतिरूप नपुमक के लक्षण बृहत्कल्प की दीपिका मे “महिलासहावो

सरवणभेओ, मेण्ह महत्तं मउता य वाया ससद्दं मुत्तम-
फेणगं च, एयाणी छप्पडगलक्खणाणि ” इस प्रकार बताया
है । स्थानाग ठा ३ उ. २ (सू २२३) की वृत्ति में स्त्री आदि
तीनों वेदों के लक्षण बताये हैं । जिसमें नपुंसक के लक्षण ये हैं—

“स्तनादि श्मश्रुकेशादि भावाभावसमन्वितम् ।

नपुंसकबुधाः प्राहुर्मोहानल सुदीपितम् ॥३॥”

स्त्रियों में स्त्री के कुछ लक्षणों के अभाव को ‘स्त्री
नपुंसक’ और पुरुषों में पुरुषों के कुछ लक्षणों के अभाव को
‘पुरुष-नपुंसक’ कहते हैं । तथा वही पर आगे तीनों का लक्षण
इस प्रकार “तथाऽन्यत्राप्युक्तम्”—स्तनकेशवती स्त्री स्याद्,
रोमषः पुरुषः स्मृतः । उभयोरतरयच्च, तदभावे नपुं-
सकम् ॥२॥

किसी नपुंसक के विशेष चिन्ह, स्त्री से मिलते-जुलते होते
हैं और किसी के पुरुष से ।

किसी ‘स्त्री-नपुंसक’ के केवल प्रस्रवण-निसरणमात्र
छिद्र होता है, परन्तु पूर्ण स्त्री-चिन्ह नहीं, किसी नपुंसक के
बादाम की तरह लघु पुरुष-चिन्ह ही होता है, तथा किसी एक
नपुंसक के (भग और चोल) दोनों ही चिन्ह होते हैं । दोनों
चिन्हों का नपुंसक तो अपवादरूप कोई विरला ही होता है ।

भगवती श ६ उ ३१ के मूल पाठ में नपुंसक और पुरुष-
नपुंसक एवं दो प्रकार के नपुंसक दिखाई देते हैं ।

सयम वालों में नपुंसक मिले, तो पुरुष-नपुंसक ही मिल

मे एक मनुष्य के तीनों वेदों का उदय हो सकता है। पुरुष (द्रव्य) के भाव स्त्री और नपुमक वेद का भी उदय हो सकता है। क्या यह बात श्वेताम्बर भी मानते हैं? स्मृति में हो तें प्रमाण सहित बताने की कृपा कीजिए।

उत्तर—एक जीव के एक भव में (वि) भाव से (विपाक रूप से) तीनों वेदों का उदय हो सकता है। इस बात को श्वेताम्बर भी मानते हैं। प्रमाण भगवतीसूत्र शतक २ उद्देशक ५ “ज समय इत्थिवेय वेएइ णो त समयं पुरिसवेय वेदेइ, ज समय पुरिसवेयं वेएइ णो त समय इत्थिवेय वेदेइ, इत्थिवेयस्स उदएण नो पुरिसवेयं वेएइ, पुरिस वेयस्स उदएणं नो इत्थिवेय वेएइ.....” तथा इसकी टीका —“मिथ्यात्व च एषाम् एवम्—स्त्रीरूपकरणेऽपि तस्य देवस्य पुरुषत्वात् पुरुषवेदस्यैव एकत्र समये उदयः, न स्त्रीवेदस्य वेदपरिवृत्त्या वा स्त्रीवेदस्यैव, न पुरुष-वेदस्योदय, परस्परविरुद्धत्वात् इति,” तथा स्थानाग ठा. ३ उ १ (सू १२२) और दशाश्रुतस्कन्ध की १० वी दशा में देवी के पुरुषवेद से स्त्रीवेद का परिवर्तन होना स्पष्ट होता है। तथा बह्मकल्प के ५ वे अ के प्रथम के ४ सूत्र से देव में स्त्री और देवी में पुरुषवेद का परिवर्तन होना सिद्ध होता है। +

+ स्थानाग ठा. ३ उ १ (सू १२८) “वेदपुंस्ते” टीका—
“पुरुषवेद तदनुभवनप्रधान पुरुषो, वेद पुरुष, सच स्त्रीपुनपुमक सबधिपुं-त्रिष्वपिलिङ्गपुं भवतीति।”

इसी प्रकार मनुष्य, तिर्यंच मे तानो ही वेद का परिवर्तन समझना चाहिए ।

८५६ प्रश्न—यदि वेद परिवर्तन होता है, तो वह किस गुणस्थान तक सभव हो सकता है ? मैं अनुमान करता हूँ कि विरुद्ध वेद (पुरुष होते हुए भी स्त्रीपन के भाव) अधिक से अधिक चौथे गुणस्थान तक उदय मे रहता होगा, आगे नहीं । दिगम्बर साहित्य मे ८ वे गुणस्थान तक ऐसा होना माना, यह समझ मे नहीं आता । ७ वा गु. अप्रमत्त है, वहा भी ऐसा होना बुद्धिगम्य नहीं होता । मैं मानता हूँ कि छठे गुण० मे भी विरुद्ध वेद का रसोदय नहीं होता होगा ?

उत्तर—वेद का परिवर्तन सूक्ष्म रूप से तो ८ वे गुण-स्थान तक श्वेताम्बरो के दूसरे कर्मग्रन्थ गाथा १८ की टीका व अर्थ से भी झलकता है । जिस प्रकार हास्य, रति, अरति आदि षटक का व क्रोधादि का प्रकट रूप से वहा उदय दिखाई नहीं देता और न उन प्रकृतियों के अनुभव करने वाले को भी पना लगता है । परन्तु सूक्ष्म रूप मे विपाकोदय जानियों के ज्ञान में दिखाई देता है । उसी प्रकार वेद परिवर्तन भी सूक्ष्म रूप में समझ लेना ।

८६० वेदोदय, रसोदय के रूप में किस गु. तक होना है और प्रदेशोदय किस गु. तक ?

उत्तर—भगवती शतक ६ उ. ३, म. ८ उ. ८ आदि अनेक पाठो से तथा पञ्चवणा पद १८ आदि में व दूसरे कर्म-ग्रन्थ की १८ वी गाथा व चौथा कर्म-ग्रन्थ और पंचमग्रन्थ आदि

ग्रन्थों से रसोदय रूप से वेद का उदय ६ वे गु. के कुछ हिस्से तक होना सिद्ध है ।

८६१ प्रश्न-अप्रमत्त गुणस्थान मे वेद का उदय, रसोदय के रूप मे होता है या प्रदेशोदय के रूप मे ?

उत्तर-अप्रमत्त गुणस्थान मे वेद का उदय रसोदय और प्रदेशोदय दोनों रूप में होता है । बिना प्रदेशो के तो रसोदय होता ही नहीं । जब रसोदय होता है, तो केवल प्रदेशोदय होने में बाधा ही क्या ?

८६२ प्रश्न-स्त्री को वज्रऋषभनाराच सहनन हाता है, ऐसा किसी स्थान पर सिद्धान्त के रूप मे लिखा है क्या ?

उत्तर-भरत और ऐरावत क्षेत्र सबधी अवसर्पिणी और उत्सर्पिणी काल के सुषम-सुषम, सुषम, सुषम-दुषम आरे के दो भागों के और अकर्मभूमि क्षेत्र के सभी मनुष्य-मनुष्यणियों के एक वज्रऋषभनाराच सहनन ही, जबद्वीपपन्नति में बताया है । इसी प्रकार जीवाभिगम में अतरद्वीपो के विषय मे भी बताया है ।

बिना सुने व सुन कर यावत् केवलज्ञान तक पैदा करने वालों का वर्णन भगवती श ६ उ. ३१ में आया है, उनमें से सुन कर केवली होने वालों मे स्त्री-वेद भी आया है । उन सभी मे सहनन तो एक प्रथम ही बताया है । अर्थात् तीनों वेद वाले चरम-शरीरी वज्र-ऋषभ-नाराच सहनन वाले ही होते हैं । अतः तीनों ही वेदों मे यह सहनन कायम होता है ।

स्त्री का मूर्ति-गमन ता सूत्रों में अनेक स्थानों पर आया है । जैसे स्थानाग (मरुदेवी आदि) समवायाग, भगवती,

ज्ञाताधर्मकथा और अंतगड आदि सूत्रों में ।

सभी तीर्थंकरों के शासन में स्त्रियाँ मोक्ष जाती हैं, किसी के शासन में ज्यादा और किसी के शासन में कम ।

मल्लिनाथ और मरुदेवी, भरत और ऐरावत क्षेत्र के १६ वे तीर्थंकर भी स्वयं स्त्री ही थे ।

अनुत्तर विमान में जाने वाले जीवों में केवल वज्र-ऋषभ-नाराच सहनन ही भगवती श. २४ उ. २४ में बताया है और पणवणा पद २३ उ २ में स्त्री, उत्कृष्ट (३३ सागर का) आयु बाँध सकती है, ऐसा बताया है । अतः स्त्री में वज्र-ऋषभ नाराच सहनन होना सिद्ध है । दूसरे कर्मग्रंथ की १८ वीं गाथा की टीका में अर्थ में प्रथम सहनन वाला ही क्षपक-श्रेणी कर सकता है और प्रथम के तीन सहनन वाले उपशम-श्रेणी कर सकते हैं—ऐसा बताया है ।

८६३ प्रश्न—आभ्यन्तर और बाह्य अवधि किसे कहते हैं ?

उत्तर—जो अवधिज्ञान, सभी ओर की दिशाओं में सीमित क्षेत्र को प्रकाशित करता हो और अवधिज्ञान वाले के साथ वह प्रकाशित क्षेत्र व्यवधान रहित सम्बन्धित हो, उसे 'आभ्यन्तर अवधिज्ञान' कहते हैं और उसमें भिन्न को बाह्य । अवधिज्ञान दो प्रकार का होता है, अतगत और मध्यगत ।

अतगत अवधि—पर्यंतवर्ती प्रदेशों से किसी एक दिशा की ओर अवधिज्ञान हो अथवा सर्व प्रदेशों में क्षयोपशम होने पर भी एक या दो ओर ही देखे, उसे 'अतगत अवधि'

कहते हैं ।

मध्यगत अवधि—जब अवधि ने सभी ओर का प्रकाशित क्षेत्र, अवधिवाले के साथ असलग्न हो, उसे 'मध्यगत अवधि' कहते हैं ।

८६४ प्रश्न—आभ्यन्तर और बाहर अवधि किसे होता है ?

उत्तर—नारक और देव, तो भव-स्वभाव से ही अवधि के मध्यवर्ती होते हैं (आभ्यन्तर अवधिवाले) बाह्य नहीं । अर्थात् सभी ओर प्रकाशक और मबधित अवधिवाले होते हैं । परन्तु स्पृष्टक (स्पृष्टक च नामावधिज्ञानप्रभाया गवाक्ष-जालादिद्वारविनिर्गतप्रदीपप्रभाया इव प्रतिनियतो विच्छेद विशेषः तथा चाह जिनभद्रगणि क्षमाश्रमणस्वोपज्ञभाष्य-टीकाया—“स्पृष्टकमवधिविच्छेद विशेषः” इति, तानि च एकजीवस्यासख्येयानि सख्येयानि च भवन्ति) । और विछिन्न अवधिवाले नहीं होते । तिर्यच पचेन्द्रिय तो भव-स्वभाव से ही अवधि के अन्तर्गत नहीं होते, किन्तु बाह्य होते हैं । मनुष्य में अवधि दानो प्रकार की होती है ।

८६५ प्रश्न—देश और सर्व अवधि किसे कहते हैं तथा किसे कैसा अवधि ज्ञान होता है ?

उत्तर—पञ्चवणा के ३३ वे पद के अर्थ में परम-अवधि को सर्व-अवधि और इससे नीचे की अवधि को देशावधि कहते हैं । मनुष्य में दानो और शेष में केवल देशावधि ही होती है ।

८६६ प्रश्न—‘मैं’ शब्द का सविस्तार अर्थ बताइये तथा वह शब्द, आत्मा को संबोधित करता है या शरीर को ?

उत्तर—‘मैं’ शब्द निज आत्मा का संबोधक है, शरीर का नहीं। निज-आत्मा का भलीभांति बोध होने से ही पर (जीवादि पदार्थों) का ठीक बोध हो सकता है। अपनी अपनी अपेक्षा से सभी जीव “मैं” ही होते हैं। मैं (आत्मा) का स्व रूप आचारागादि शास्त्रों में खूब विस्तृत रूप में दिया गया है।

संक्षेप में आत्मा का स्वरूप—आत्मा अनादि-अनन्त है, किसी ईश्वर आदि की बनाई हुई नहीं है। आत्मा अविनाशी है, ज्ञान (चेतना) स्वरूप है। कर्म के लेप से उसका संसार परिभ्रमण ८४ लक्ष योनि में होता है। कर्म-लेप हटाने से विशुद्ध सिद्ध स्वरूप हो जाता है। सिद्ध स्वरूप होने पर वह सिद्ध स्वरूप निरन्तर कायम ही रहता है। सिद्ध होने का उपाय सम्यग्-ज्ञान, दर्शन, चारित्र्य (व्रत नियम) है।

८६७ प्रश्न—श्री अ भा श्वेताम्बर स्था जैन कॉन्फ्रेंस के मानद मंत्री श्री आनन्दराजजी सा सुराना द्वारा भाद्रपद पर्युषण सबंधी आवश्यक स्पष्टीकरण पूछा गया। खीचन से ४ मई १९५५ को जो उत्तर दिया गया उसका प्रारूप इस प्रकार है,—

जैसा कि आपको ज्ञात है कि अत्र विराजित म. श्री लेखादि प्रकाशनार्थ नहीं देते हैं। अतः आप द्वारा पूछे गये द्वि भाद्रपद पर्युषण सबंधी प्रमाण म श्री से जान कर भावांश रूप में नीचे लिख रहा हूँ।

समवायागजी में पर्युषण विषयक एक मात्र निम्न पाठ

ही है,—“समणे भगव महावीरे वासाणं सवीसइराए मासे वइक्कते सत्तरिएहि राइदिएहि सेसेहि वासावास पज्जोसवेइ ।”

यह शास्त्रीय पाठ यही प्रदर्शित करता है कि एक मास और २० दिन व्यतीत होने पर तथा ७० दिन शेष रहने पर पर्युषण (वासावास पज्जोसवे) मनाना चाहिए ।

इस पाठ में पहिले एक मास और बीस दिन का तथा बाद में दिनो की निर्धारित संख्या ७० का उल्लेख है । उत्तराध्ययन, समवायाग आदि सूत्रों से यह सिद्ध होता है कि ६ मास २६ दिन के होते हैं । इन वर्णिन ६ मासों में श्रावण मास का उल्लेख नहीं है । अतः यह स्वमेव स्पष्ट हुआ कि श्रावण मास ३० दिन का ही होता है । उत्तराध्ययन तथा समवायागजी के तत् सम्बन्धी उद्धरण इस प्रकार है—

उत्तराध्ययन अध्ययन २६—“आषाढवहुलपक्खे, भद्दवए कत्तिए य पोसे य । फग्गुण-वइसाहेसु य, बोद्धव्वा, ओमरत्ताओ” ॥१५॥

समवायाग २६—“आषाढे णं मासे एग्गुणत्तीसरा-इंदिआइ राइदियग्गेणं पण्णत्ते (एवं चैव) भद्दवए णं मासे कत्तिए णं मासे पोसे णं मासे फग्गुणे णं मासे वहमाणे णं मासे ।”

तो एक मास और बीस दिन बीतने पर—इस पद के उल्लेख से स्पष्ट है कि पर्युषण भाद्रपद में ही प्रति वर्ष होने

चाहिए, श्रावण मास में नहीं ।

इसी पद से दिनों का योग ५० (१ मास अर्थात् श्रावण ३० दिन का + २० = ५०) स्पष्ट हुआ । तात्पर्य यह हुआ कि एक मास २० दिन (अर्थात् ५० दिन) व्यतीत होने पर ही और ७० दिन शेष रहने पर पर्युषण पर्व का आराधन किया जाय । उल्लिखित सूत्र में कही पर भी इन समय-वाचक शब्दों के मध्य में 'वा' अथवा 'आदि' अर्थ-वाचक शब्दों का प्रयोग नहीं है । इसलिए पर्युषण के समय पूर्व में ५० दिन व्यतीत होना, तथा बाद में ७० दिन शेष रहना, ये दोनों बातें नितात आवश्यक है, क्योंकि सूत्र में दोनों समय वाचक पदों का स्पष्ट उल्लेख किया गया है ।

ऐसी स्थिति में ४६ दिन तथा ६८, ६९ आदि दिनों के हिमात्र में तो पर्युषण नहीं मनाये जाने चाहिए, परन्तु मनाये तो गये ही हैं । सवत् १६८२, २०००, २००६ और २०१० आदि सवत्तो में सवत्मरी के बाद चातुर्मास के ६८ दिन ही शेष रहे थे । कई बार ६९ दिन ही शेष रहते हैं । इसी प्रकार पर्युषण प्रारम्भ के पूर्व ४६ दिन कई बार रह जाते हैं ।

तो इससे यह ज्ञात हुआ कि पर्युषण के पूर्व ५० दिन से कम दिन व्यतीत होने पर भी और बाद में ७० दिन से कम दिन रहने पर भी पर्युषण पर्व आराधन किया जाता है, और उन कम दिनों को सूत्र पाठ में वर्णित दिनों की संख्या और समय के अनुसार मान लिया जाता है ।

जैसे हम दिनों की न्यूनता में पूर्णता की कल्पना कर

लेते हैं, वैसे ही दिनों की अधिकता में भी हमें वही मान्यता रखनी चाहिए। दिनों की न्यूनता और अधिकता दोनों में सम-दृष्टिकोण से विचार करने पर यह उपस्थित विवाद स्वमेव लुप्त हो जायगा।

ऐसी स्थिति में पर्युषण के पहले या पीछे अधिक मास होने पर उसे गौणता प्रदान कर नगण्य मान लिया जाय और अधिक दिनों का ५० और ७० दिनों में ही समावेश कर लिया जाय। इस पद्धति से शास्त्रीय बाधा भी नहीं रहेगी और हम प्रायश्चित्त के भागी भी नहीं होंगे। जब दो भाद्रपद हों, तो सूत्र पाठ में वर्णित पदों में सिर्फ एक मास और बीस दिन व्यतीत होने पर, इसी पद में प्रथम भाद्रपद में पर्वाराधन की कल्पना करना असंगत है। क्योंकि उसी सूत्र पाठ में “७० दिन शेष रहने पर” यह भी उल्लेख है। सूत्र-पाठ में दोनों तरफ दिनों का समान रूप से महत्त्व बताया गया है। इसी प्रकार पाठ के किसी एक भाग को मान कर, दूसरे को भग करना, प्रायश्चित्त का ही कारण है।

जब कभी अधिक मास आता है, तो चौमासी प्रतिक्रमण में पंच मास होने पर भी चौमासी मिच्छामी दुक्कड (पाप आलोचना) दिया जाता है। जिस प्रकार पंचमासी चौमासे में मास को गौण किया जाता है, उसी प्रकार सवत्सरी के पहिले या पीछे अधिक मास होने पर उसे गौण समझ लेना चाहिए। यही निरापद मार्ग है।

अधिक मास न जाने पर तथा श्रावण या भाद्रपद के

प्रतिरिक्त अधिक मास होने पर समाज, प्रायः बिना मतभेद के भाद्रपद में ही पर्युषण मनाती है। मतभेद खड़ा होता है—दो श्रावण या दो भाद्रपद होने पर। लौकिक तथा लोकोत्तर दोनों दृष्टियों से श्रावण दो होने पर भाद्रपद में और भाद्रपद अधिक होने पर दूसरे भाद्रपद में पर्युषण मनाना सगत प्रतीत होता है। निम्न आधारों से इसका विचार किया जाय—

आगमानुसार इस वर्ष दो आषाढ हैं। ये लौकिक दृष्टि से दो भाद्रपद हैं। इस पर विचार करने से भी दूसरे भाद्रपद में ही पर्युषण आराधना सगत है—

आगम मास

लौकिक मास

प्रथम आषाढ

आषाढ

द्वितीय आषाढ

श्रावण

श्रावण

प्रथम भाद्रपद

भाद्रपद

द्वितीय भाद्रपद

इन मासों के आधार से भी लौकिक द्वितीय भाद्रपद ही आगमानुसार भाद्रपद है। अतः द्वितीय भाद्रपद में ही पर्युषण मनाने चाहिए।

जिन-जन्मादि नक्षत्रों के प्रमाण से भी यही सिद्ध होता है—

भगवान् महावीर, आगमानुसार आषाढ शुक्ला ६ को गर्भ में पधारे, तब उत्तरा-फाल्गुनी नक्षत्र का योग चंद्र के साथ था। वह योग इस वर्ष लौकिक आषाढ शुक्ला ६ को नहीं है, परन्तु लौकिक श्रावण शुक्ला ५ नव घड़ी ४८ पल के बाद पण्डित

को है। इससे यह लौकिक श्रावण आगमानुसार दूसरा आषाढ़ सिद्ध होता है।

२२ वे भगवान् का जन्म श्रावण शुक्ला ५ और दीक्षा श्रावण शुक्ला ६ को चित्रा के योग में हुई थी। वह चित्रा का योग इस वर्ष लौकिक श्रावण की पचमी-षष्ठी को नहीं है। अतः लौकिक प्रथम भाद्रपद, आगमानुसार श्रावण सिद्ध होता है।

भगवान् महावीर का गर्भ-परिवर्तन आश्विन कृष्णा १३ को उत्तरा-फाल्गुनी के योग में हुआ था, वह योग ठीक रूप से इस वर्ष आश्विन कृष्णा १३ को १६ घड़ी १ पल बाद में है। यहां पर लौकिक आश्विन और आगम आश्विन दोनों मिल गए हैं।

भगवान् महावीर का निर्वाण स्वाति नक्षत्र में हुआ था, वही स्वाति नक्षत्र इस वर्ष की दीपावली पर भी है।

तात्पर्य यह है कि लौकिक पचाग वालों ने भाद्रपद दो किये हैं, परन्तु आगमानुसार तो दो आषाढ ही है। अतः दो आषाढ होने से लौकिक दूसरे भाद्रपद में ही पर्युषण आते हैं।

इसी प्रकार श्रावण अधिक होने पर श्रावण की जिन-कल्याणक तिथियों में नक्षत्रों का जो मेल आगमों में बताया है, वह प्रथम में न आकर दूसरे श्रावण की तिथियों में और आषाढ की जिनकल्याणक तिथियों का मेल प्रथम श्रावण में ठीक रूप से बैठेगा। सवत् १९९६ और २००४ के पचाग देख कर इसका निर्णय किया जा सकता है।

लौकिक प्रमाणों से भी पर्युषण द्वितीय भाद्रपद में ही

किये जाना चाहिए । जैसे दो आषाढ होने पर भी धार्मिक पर्व-चौमासी की स्थापना दूसरे आषाढ में ही करते हैं । लौकिक पर्व जैसे रक्षा-वधन, अक्षय-तृतीया, गणेश-चतुर्थी, ऋषि पंचमी आदि भी अधिक मास में होने पर प्रथम में न करके, द्वितीय में ही मनाये जाते हैं ।

जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति आदि आगमों के अनुसार दो आषाढ हो, तब युगांत द्वि. आषाढ में और नूतन युग-प्रारम्भ श्रावण से माना जाता है । इससे स्पष्ट है कि आगमानुसार द्वितीय मास ही 'निजी मास' माना जाता है ।

एल. डी. स्वामी कन्नुपिल्ले द्वारा लिखित तथा ग्राट एण्ड कम्पनी रायपुरम्, मद्रास द्वारा प्रकाशित "एन. इण्डियन इफै-मैरिस" (सन् ७०० से १९९९ तक) नामक पंचांग, तथा ज्योतिषाचार्य गिरजाशंकर हरिशंकर कृत पंचांग में तथा अन्य कई पंचांगों में भी दूसरे मास को 'निज मास' बताया गया है ।

रात्रिवाहक नक्षत्र जो भाद्रपद की अमावस्या और पूर्णिमा को बताये गये हैं, वे ही नक्षत्र इस वर्ष दूसरे भाद्रपद की अमावस्या और पूर्णिमा को होंगे, यह प्रत्यक्ष में देखा जा सकता है । इसी प्रकार अधिक मास की स्थिति में, दूसरे मास में वे नक्षत्र यथा वर्णित स्थिति में रहेंगे ।

छायामान को लेकर भी उहापोह किया जाता है, उसका उचित समीक्षण यह है कि छायामान, सूर्य के हिसाब से और पर्व चन्द्र के अनुसार किये जाते हैं । अतः छायामान की युक्तियाँ

पर्व निर्णय पर लागू नहीं पड़ती । कुछ उदाहरण इसे और भी स्पष्ट कर देंगे ।

संवत् १९९९ में लौकिक ज्येष्ठ दो थे, तो भाद्रपद की पूर्णिमा को दिनमान ३० घड़ी के हो गए थे, तो भी पर्युषण भाद्रपद में ही मनाये गए थे । छायामान के अनुसार ता वह भाद्रपद पूर्णिमा, आश्विनी पूर्णिमा हो गई थी, किन्तु उसे न मान कर पर्युषण भाद्रपद के ही मनाये गए थे । इसी प्रकार वैशाख, आपाढ़ आदि अधिक होने पर दिनमान (छायामान) में अन्तर होता है और पर्युषण भाद्रपद में ही मनाये जाते हैं, तो फिर श्रावण और भाद्रपद अधिक होने पर विवाद क्यों उठाया जाता है ?

तृतीया, चतुर्थी, अष्टमी, दसमी आदि तिथियों पर भी छायामान की पूर्ति हो जाती है । लेकिन उस दिन चौमासी आदि पर्वाराधन नहीं किये जाते, क्योंकि छायामान सूर्य के अनुसार माना जाता है । पर्वाराधन तो चन्द्रानुसार ही माने जाते हैं । अतः पर्युषण दो भाद्र होने पर द्वि भाद्रपद में और दो श्रावण होने पर भाद्रपद में ही मनाये जाने चाहिए ।

कल्पसूत्र का उल्लेख कर जो द्वितीय श्रावण या प्रथम भाद्रपद में पर्युषण आराधन सबधी विचार किया जाता है, इस मन्त्र में तो इतना कथन ही पर्याप्त है कि कल्पसूत्र के कई टीका व भाषाकारों ने तथा 'अभिधान राजेन्द्र' कोषकार ने भी दो श्रावण होने पर भाद्रपद में और दो भाद्रपद होने पर द्वि भाद्रपद में मन्त्रमयी आराधना का स्पष्टरूपेण उल्लेख किया है ।

जो लोग उत्सर्पिणी काल के दूसरे आरे के प्रारम्भ मे सात-सात दिन के सात मेघ के ४६ दिन बतला कर आषाढ चौमासी के ५० वे दिन संवत्सरी कायम करने की युक्ति, द्वि श्रावण व प्रथम भाद्रपद की संवत्सरी के लिये लगाते हैं, तथा कोई ५ मेघ और दो सात-सात दिन के अंतर बतला कर उपरोक्त युक्ति लगाते हैं, परन्तु वह युक्ति भी ठीक नहीं हैं। सूत्र मे तो मिर्फ (१) पुष्कल संवर्तक (२) घृत (३) खीर (४) अमृत और (५) रस-एव ५ ही मेघ की सात-सात दिन की वृष्टि के ३५ दिन ही बनाये हैं। अतः आगमानुसार विचार करने से द्वि श्रावण व प्रथम भाद्रपद की संवत्सरी के लिये उनकी उपरोक्त युक्ति भी असत्य प्रतीत होती है।

कई यह युक्ति भी दिया करते हैं कि धार्मिक कार्य तो पहले ही करना चाहिए। हमारा जीवन ही धार्मिक कार्यमय हो जाना चाहिए। पहले और पीछे के प्रश्न का इससे क्या संबंध ? समाधान है कि जब आगम, हमारे आधार रूप मे है, तो हमे उनके अनुसार चलना चाहिए। पाप व प्रमाद आदि का परित्याग तो सदा ही श्रेयस्कर है। किन्तु पर्वाराधन तो शास्त्रीय मान्यता के अनुसार ही होना चाहिए।

दो 'आषाढ होने पर चौमासी स्थापना द्वि. आषाढ में की जाती है'-ऐसा जो हम करते हैं, वह शास्त्रीय आधार से ही तो करते हैं। अतः संवत्सरी के लिये तो अन्य उदाहरण नहीं देने चाहिये। शास्त्रीय आधार को एक ओर रख कर हम धार्मिक कार्यों मे निराधार अवस्था मे कैसे बढ़ सकेंगे ? बिना प्रामा-

पर्व निर्णय पर लागू नहीं पड़ती । कुछ उदाहरण इसे और भी स्पष्ट कर देंगे ।

संवत् १९९९ में लौकिक ज्येष्ठ दो थे, तो भाद्रपद की पूर्णिमा को दिनमान ३० घड़ी के हो गए थे, तो भी पर्युषण भाद्रपद में ही मनाये गए थे । छायामान के अनुसार ता वह भाद्रपद पूर्णिमा, आश्विनी पूर्णिमा हो गई थी, किन्तु उसे न मान कर पर्युषण भाद्रपद के ही मनाये गए थे । इसी प्रकार वैशाख, आषाढ आदि अधिक होने पर दिनमान (छायामान) में अन्तर होता है और पर्युषण भाद्रपद में ही मनाये जाते हैं, तो फिर श्रावण और भाद्रपद अधिक होने पर विवाद क्यों उठाया जाता है ?

तृतीया, चतुर्थी, अष्टमी, दसमी आदि तिथियों पर भी छायामान की पूर्ति हो जाती है । लेकिन उस दिन चोमासी आदि पर्वाराधन नहीं किये जाते, क्योंकि छायामान सूर्य के अनुसार माना जाता है । पर्वाराधन तो चन्द्रानुसार ही माने जाते हैं । अतः पर्युषण दो भाद्र होने पर द्वि भाद्रपद में और दो श्रावण होने पर भाद्रपद में ही मनाये जाने चाहिए ।

कल्पसूत्र का उल्लेख कर जो द्वितीय श्रावण या प्रथम भाद्रपद में पर्युषण आराधन सबधी विचार किया जाता है, इस सबध में तो इतना कथन ही पर्याप्त है कि कल्पसूत्र के कई टीका व भाषाकारों ने तथा 'अभिधान राजेन्द्र' कोषकार ने भी दो श्रावण होने पर भाद्रपद में और दो भाद्रपद होने पर द्वि भाद्रपद में सबत्तमरी आराधना का स्पष्टरूपेण उल्लेख किया है ।

जो लोग उत्सर्पिणी काल के दूसरे आरे के प्रारम्भ में सात-सात दिन के सात मेघ के ४६ दिन बतला कर आषाढ चौमासी के ५० वे दिन संवत्सरी कायम करने की युक्ति, द्वि श्रावण व प्रथम भाद्रपद की संवत्सरी के लिये लगाते हैं, तथा कोई ५ मेघ और दो सात-सात दिन के अंतर बतला कर उपरोक्त युक्ति लगाते हैं, परन्तु वह युक्ति भी ठीक नहीं है। सूत्र में तो सिर्फ (१) पुष्कल सर्तक (२) घृत (३) खीर (४) अमृत और (५) रस-एव ५ ही मेघ की सात-सात दिन की वृष्टि के ३५ दिन ही बनाये हैं। अतः आगमानुसार विचार करने से द्वि श्रावण व प्रथम भाद्रपद की संवत्सरी के लिये उनकी उपरोक्त युक्ति भी असत्य प्रतीत होती है।

कई यह युक्ति भी दिया करते हैं कि धार्मिक कार्य तो पहले ही करना चाहिए। हमारा जीवन ही धार्मिक कार्यमय हो जाना चाहिए। पहले और पीछे के प्रश्न का इससे क्या संबंध ? समाधान है कि जब आगम, हमारे आधार रूप में है, तो हमें उनके अनुसार चलना चाहिए। पाप व प्रमाद आदि का परित्याग तो सदा ही श्रेयस्कर है। किन्तु पर्वाराधन तो शास्त्रीय मान्यता के अनुसार ही होना चाहिए।

दो 'आषाढ होने पर चौमासी स्थापना द्वि. आषाढ में की जाती है'—ऐसा जो हम करते हैं, वह शास्त्रीय आधार से ही तो करते हैं। अतः संवत्सरी के लिये तो अन्य उदाहरण नहीं देने चाहिये। शास्त्रीय आधार को एक ओर रख कर हम धार्मिक कार्यों में निराधार अवस्था में कैसे बढ़ सकेंगे ? बिना प्रामा-

णिक आधार के हमारी सब व्यवस्था ही लडखडा जायगी । अत हमें धार्मिक कार्य की प्राथमिकता का ऐसा अर्थ नहीं लगाना चाहिए, जिससे कि हम अपने लक्ष्य से ही च्युत हो जावे । आशा है विद्वद् तथा धर्म-प्रिय सज्जन इसका विचार करेंगे । तत्त्व केवलीगम्य है ।

शका-जैन सिद्धांत शास्त्रों के अनुसार कौन से महिने अधिक मास हो सकते हैं और इसका उल्लेख किस शास्त्र में है ?

समाधान-स्थानाग, समवायाग, जब्बूद्वीपप्रज्ञप्ति, चद्र-प्रज्ञप्ति, सूर्यप्रज्ञप्ति आदि शास्त्रों से गणित फलावट के अनुसार पौष और आषाढ-ये दो मास अधिक होते हैं ।

८६८ प्रश्न-श्री समवायागजी सूत्रमा पर्युषण माटे एम वतावेल छे के एक मास बीस दिवस व्यतीत थया बाद अने ७० दिन बाकी रहे तयारे सवत्तमरी पर्व आवे । आ ऊपर थी एम नवकी थाय छे के ४ मास मा १२० दिवस छे एटले ते चौमासाना ४ मासमा घटी तिथि नथी । ते हकीकत सत्य छे ? अने ते प्रमाणे ज बनतो आवे छे ? जो तेमा घटी तिथि आवे, तो शास्त्रनु लखाण वरावर नथी-एम गणाय के केम ?

उत्तर-निराश होने के कारण प्राय ऋतुमास ही लोक-व्यवहार में आता है । ऋतुमास का अपेक्षा शास्त्र में चौमासे के १२० दिन बताये हैं । परन्तु धार्मिक पर्व (चौमासी आदि) चन्द्रमास की अपेक्षा से मनाये जाते हैं । ऋतु और चन्द्र संवत्सर में लगभग ६ दिन का अंतर बनाया है । अतः चन्द्रमास की अपेक्षा में तिथि पटना सिद्धांतानुकूल है । जिस प्रकार पौष और

आषाढ अधिक होने पर फाल्गुन और आषाढो चौमासी प्रतिक्रमण मे 'पचमासी मिच्छामि दुक्कड' न देकर 'चौमासी मिच्छामि दुक्कड' ही देते हैं और अधिक मास को गौण समझते हैं, उसी प्रकार यहा अवम-रात्रि को भी गौण समझना आगमानुसार है। अतः अवम-रात्रि का होना शास्त्रीय प्रामाणिकता का बाधक नहीं है।

८६६ प्रश्न-आषाढ मास २६ दिवसनो महिनो छे, श्रावण ३० दिवसनो, अने भाद्रपद २६ दिवसनो, एटके घटि तिथि, पहिला ५० दिवसमा आवे के पछीना ७० दिवसमा आवे, ते पण जणावसो ?

उत्तर-सवत्सरी के पहिले व पोछे दोनो ओर अवम-रात्रि आ सकती है। इसका विशेष खुलासा समवायाग, चन्द्रप्रज्ञप्ति, सूर्यप्रज्ञप्ति आदि मे है।

८७० प्रश्न-पूज्य महाराज श्रीए जणाव्यु छे के श्री भगवान् महावीर स्वामी गर्भमा पधार्या वगरे नक्षत्रो एक महिना पछी एटले श्रावणमा आवे छे, तो दरेक वर्षे आ नक्षत्रो आषाढमा आवे छे के दर वर्षे फेफार थाय छे ? ज्यारे चौमामाना ४ मास सिवाय अधिक मास आवे, त्यारे ते नक्षत्रो क्यारे आवे छे ? सं. २००६ मा पण अधिक मास हतो, ते वग्वते पू. म श्रीए जे नक्षत्रो अने कल्याणक-दिवसो बताव्या ते प्रमाणे ज हतो। अने ते प्रमाणे बीजा तीर्थं करोना पण कल्याणक, ते ज नक्षत्रमा, ते ज माममा आवे छे के केम ? के आ वखते संजोगानुसार एम वन्यु छे, ते पण जणाववा कृपा करसोजी।

उत्तर-श्रावण या भाद्रपद अधिक होने पर समाज मे

पहले व पीछे सवत्सरी मनाने संबंधी प्रश्न उपस्थित होते हैं। विक्रम स. १९९६ व २००४ में भी श्रावण अधिक होने से म श्री को उस समय उससे संबंधित जिन-जन्मादि नक्षत्र देखने का प्रसंग आया था। उन वर्षों में भी जिन-जन्मादि नक्षत्रों का योग सूत्रानुकूल ही था।

श्रावण, भाद्रपद के अतिरिक्त अधिक मास आने पर तथा अधिक मास न आने पर सवत्सरी संबंधी मतभेद का खास कोई प्रश्न ही उपस्थित नहीं हुआ। अतः तत् संबंधी वर्षों में जिन जन्मादि नक्षत्रों का देखने का कोई प्रसंग ही नहीं आया।

८७१ प्रश्न—जैन शास्त्रों में कई-कई तिथि-क्षय थाय तेम वतावेल छे अने ते प्रमाणे अत्यारे क्षय थाय छे के केम ? ते पण शास्त्रना मूल पाठ थो जणावसोजी।

उत्तर—सूर्यप्रज्ञप्ति के १२ वे प्रामृत में तिथि-क्षय संबंधी मूल पाठ निम्न प्रकार है—

“तथ्य खलु इमे छ ओमरत्ता पं. तं. पव्वे सत्तमे पव्वे एक्कासमे पव्वे पन्नरसमे पव्वे एगूण-घोसतिमे पव्वे तेवीसतिमे पव्वे।”

इसका विशेष विवरण इसी पाठ की टीका में है। इसीसे मिलता जूलता पाठ स्यानाग के छट्ठे स्थान में भी है। लौकिक पन्नागों में क्षय-तिथि उपरोक्त से भिन्न भी आती है।

८७२ प्रश्न—पू म श्री जणावे छे के “जब आगम हमारे आधार रूप में है, तो हमें उसके अनुसार चलना चाहिए।” हूँ पण एज मानु छु के आगम अनुमारज वधु थवु जोदए, नही के

लौकिक रीते, अने ते प्रमाणे थाय छे के केम ? ते माटेज ऊपरना प्रश्नो उपस्थित थाय छे, तो ते वावत आगम आधारथी जणाववा कृपा करमोजी ।

उत्तर—आपने लिखा कि “हू पण एज मानु छु के आगम-अनुमारज बधु थवु जोईए. . . .” आपके इस लिखे अनुसार यदि मपूर्ण चतुर्विध सब सभी प्रवृत्तियों को आगमानुसार करने का दृढ़ निश्चय करले, ता ऐसा होना अमंभव नहीं है और इसी में गौरव है ।

८७३ प्रश्न—शास्त्रमां क्याय एवो उल्लेख छे के संवत्सरी-पर्व अमुक नक्षत्रमा ज होवु जोईए ? जो संवत्सरी पर्व दरेक वर्षे जुदा-जुदा नक्षत्रो मा आवतु होय तो पछी तीर्थंकर भगवान् ना कल्याणक पण जुदा-जुदा नक्षत्रो मा अत्यारे आवे के केम ? ते पण जणावसोजी ।

उत्तर—अमुक नक्षत्र में संवत्सरी पर्व मनाया—ऐसा कोई भी सूत्र का पाठ मेरे देखने में नहीं आया ।

८७४ प्रश्न—“जस्स णं कोह-माण-माया-लोभा वोच्छिण्णा भवंति तस्सणं इरियावहिया किरिया कज्जइ, तहेव जाव उस्सुत्तं रीयमाणस्स संपराइया किरिया कज्जई ।”

श्री भगवती सूत्र के ७ वे शतक के ७ वे उद्देशे में यह पाठ आया है, इसमें कहा है कि उत्सूत्र (सूत्र विरुद्ध) प्रवृत्ति करने वाले को साम्प्रदायिकी क्रिया लगती है ।

प्रश्न यह है कि पहले में लेकर १० वे गुणस्यान तक

एक साम्प्रदायिकी क्रिया लगती है, तो क्या पहले से १० वे गुणस्थान तक के सभी जीव उत्सूत्र प्रवृत्ति करने वाले होते हैं ? इस पाठ का आशय क्या है ?

उत्तर—कषाय, चारित्रावरणीय (चारित्र-मोहनीय) कर्म की प्रकृति है। यह कषाय, पूर्ण शुद्ध चारित्र की उत्पत्ति में निरोधक है। कषाय के प्रदेशादय तथा विपाकोदय के सद्भाव में किसी भी रूप में पूर्ण शुद्ध चारित्र उत्पन्न नहीं हो सकता। तात्पर्य यह है कि कषाय का उदय पूर्णरूप से रुकने पर ही यथाख्यात चारित्र होगा और उसे ही पूर्ण शुद्ध चारित्र कहा जायगा। जिसके यह चारित्र होगा, उसके चारित्र-मोहनीय कर्म के उदय का सर्वथा अभाव होगा।

मूल एवं उत्तर गुणों के अप्रतिसेवी होते हुए भी मात्र कषाय से ही जो कुशील होते हैं, उन्हें 'कषाय-कुशील' कहते हैं।

कषाय (लोभ) का सूक्ष्म अंग भी अनन्त गुण चारित्र-विशुद्धि को रोकता है। वही कषाययुक्त प्रवृत्ति—'उत्सूत्र प्रवृत्ति' बताई है। इन कषायों के (मद, मदतर, मदतम) कारणों से ही पुलाकादि चार निर्ग्रन्थों के तथा सामायिक आदि चार संयम के मयम-स्थान अमस्य बताये गये हैं। निर्ग्रन्थ, स्नातक और यथान्यात के मयम-स्थान कषायोदय के अभाव से प्रत्येक का मयम-स्थान एक ही बताया है। इनका मयम-स्थान एक होते हुए भी चारित्र-पर्यव, उन (कषाय युक्तों) से अनन्त गुण अधिक बनाये हैं। उन अनन्त गुण अधिक चारित्र-पर्यव को रोकने वाली एक मात्र कषाय ही है।

शुद्ध दृष्टि से सम्पूर्ण चारित्र्यावर्णीय कर्म के उदय-विच्छेद को ही 'निग्रन्थ' कहते हैं। उनकी प्रवृत्ति सूत्रानुकूल होती है। जिनके क्रोध, मान, माया और लोभ का अश भी उदय में रहेगा, तो उनकी एकान्त "आउत्त" प्रवृत्ति नहीं हो सकेगी। कषाय के कारण अणाउत्त प्रवृत्ति ही उत्सूत्र-प्रवृत्ति मानी गई है।

यहाँ जो वर्णन है, वह कषाय के अश को मुख्य मान कर किया गया है। अश ग्राही नये अश को ग्रहण कर पूर्ण विवेचन करते हैं।

१४ वे गुणस्थानवर्ती को 'समारी' कहना, निगोद के जीवों को 'सिद्ध समान' कहना तथा अल्प रजकणमय शक्कर को 'शुद्ध शक्कर' नहीं मानना आदिवत्। अश मात्र में कषाय होने पर 'उत्सूत्रता' कही गई है। चारित्र्य दृष्टि को मुख्य मान कर जब कथन किया गया है, तब उत्तराध्ययन, सूयगडाग, स्थानाग, समवायाग, भगवती, ज्ञाताधर्मकथा आदि अंगों में एवं उववाई आदि उपागों में मुनियों के गुणों का उत्कृष्ट रूप में वर्णन किया गया है। वहाँ कषाययुक्त स्थिति में मुनिराजों को "अजिणा जिण संकासा"—"संजमेण-तवसा अप्पाणं भावेमाणा विहरति,"—"वयप्पहाणा गुणप्पहाणा करणप्पहाणा चरणप्पहाणा" "अवहिलेस्सा.... सुसामण्णरया दंता इणमेव निरगयं पावयणं पुरओकाउं विहरति" "रयण-फरंडगममाणा कुत्तियावणभूया" "वासीचन्दणसमाण-

यह तो स्थूल रूप से वेदोदय का स्वरूप बताया है । अन्यथा ग्रेवेयक देवी के मन-परिचारणा (मनोविकार) भी नहीं है, तो भी रसोदय रूप वेदोदय माना है । इसी प्रकार तत्काल के गर्भस्थ जीवों में या तुरन्त के जन्मे हुए मनुष्यादि में तथा सूक्ष्म एकेन्द्रियादि में प्रगट इच्छा न होते हुए भी रसोदयरूप वेदोदय माना है । तथा तर्क, सज्ञा, प्रज्ञा, मन और वचन पृथ्वीकायादि जीवों में न होते हुए भी वे काक्षा-मोहनीय कर्म वेदते हैं—ऐसा भगवती श १ उ. में बताया है । इसी प्रकार उनमें उभया-भिलाषा प्रकट रूप में न होते हुए भी वे नपुसक वेद का रसोदय वेदते हैं । अतः यह अर्थ सर्वत्र लागू नहीं होता । “उदओ विचार देयण”—यह पाठ दूसरे कर्मग्रन्थ का है । ‘कर्म रसनु विपाक काले वेदक ते उदय’—यह उसका अर्थ है । खास तो विपाकोदय को ही उदय माना है । केवल प्रदेशोदय, जिस प्रकृति का जिस समय ही हो, उस समय उस प्रकृति को उदय की प्रकृति में शामिल नहीं की है । यह उदय प्रकृतियों को सूक्ष्म रूप से देखने से पता लग जायगा । (तीर्थंकर नाम-कर्म का प्रदेशोदय चौथे में बारहवें गुणस्थान तक माना और रसोदय ना केवल १३-१४ वें गुणस्थान में ही) अतः चौथे गुणस्थान के पुद्गल हिस्से तक जीवों के रसोदय रूप वेद का उदय मानना ठीक जचना है । जिस प्रकार अप्रमत्त गुणस्थान में हाम्यादि तथा फाघादि का विपाकोदय मंद, मदतर और मंदतम रूप में माना है, परन्तु प्रकट रूप से तो खुद उनको भी उसका पता लगना मुश्किल है । यह ज्ञानियों ने बताया है, उसी प्रकार

वेद का भी समझना चाहिए ।

८७७ प्रश्न—स्थानकवासी मुनिराज “दयापालो” कहते हैं । मूर्तिपूजक पूछते हैं कि दयापालो का क्या अर्थ है ? दयापालो कहना उपदेश रूप है । श्रावक, पीपध में भी मुनिराज को वंदन करता है तब भी मुनिराज दयापालो ही कहते हैं । पीपध में तो दया का पालन होता ही है, तो फिर दयापालो कहने का क्या अर्थ ?

उत्तर—स्थानकवामी मुनिराज वंदनकर्त्ता को “दयापालो” कहते हैं, उसका उपदेशात्मक अर्थ ठीक ही है । व्यावहारिक दृष्टि से वंदनकर्त्ता को (ध्यान-मोनादि के सिवाय) प्रत्युत्तर देने के लिये किसी न किसी शब्द का प्रयोग करना उचित लगता है । दया (अहिंसा) व्रत, सभी व्रतों का मूल है । गौण रूप से सभी व्रतों का समावेश इसी में हो जाता है । प्रवृत्ति कार्यों में सर्वप्रथम स्थान इसी का है । अतः मुनिराज वंदनकर्त्ता को शुद्ध प्रवृत्ति में प्रेरित करने के लिये “दयापालो” शब्द का प्रयोग करते हैं । अर्थात् वंदन करना तो वंदन है, परन्तु पूर्ण उद्धार हेतु शुद्ध प्रवृत्ति करना आवश्यक है । अतः इस ओर ध्यान आकषिप्त करने के लिये सदैव ‘दयापालो’ शब्द का व्यवहार उचित लगता है ।

पीपध में भी करण, योग और समय की अपेक्षा श्रावक के संपूर्ण दया नहीं होती । अतः उनको भी संपूर्ण दया की ओर लक्षित करने के लिये दयापालो कहना उचित ही लगता है ।

‘धर्म लाभ’ शब्द आशीर्वाद वाचक है अर्थात् वंदन

यह तो स्थूल रूप से वेदोदय का स्वरूप बताया है। अन्यथा ग्रेवेयक देवों के मन परिचारणा (मनोविकार) भी नहीं है, तो भी रसोदय रूप वेदोदय माना है। इसी प्रकार तत्काल के गर्भस्थ जीवों में या तुरन्त के जन्मे हुए मनुष्यादि में तथा सूक्ष्म एकेन्द्रियादि में प्रगट इच्छा न होते हुए भी रसोदयरूप वेदोदय माना है। तथा तर्क, सज्ञा, प्रज्ञा, मन और वचन पृथ्वीकायादि जीवों में न होते हुए भी वे काक्षा-मोहनीय कर्म वेदते हैं—ऐसा भगवती श १ उ. में बताया है। इसी प्रकार उनमें उभया-भिलाषा प्रकट रूप में न होते हुए भी वे नपुसक वेद का रसोदय वेदते हैं। अतः यह अर्थ सर्वत्र लागू नहीं होता। “उदओ विवाग वेयण”—यह पाठ दूसरे कर्मग्रन्थ का है। ‘कर्म रसन्तु विपाक काले वेदक ते उदय’—यह उसका अर्थ है। खास तो विपाकोदय को ही उदय माना है। केवल प्रदेशोदय, जिस प्रकृति का जिस समय ही हो, उस समय उस प्रकृति को उदय की प्रकृति में शामिल नहीं की है। यह उदय प्रकृतियों को सूक्ष्म रूप से देखने से पता लग जायगा। (तीर्थंकर नाम-कर्म का प्रदेशोदय चौथे से बारहवें गुणस्थान तक माना और रसोदय तो केवल १३-१४ वें गुणस्थान में ही) अतः नौवें गुणस्थान के कुछ हिस्से तक जीवों के रसोदय रूप वेद का उदय मानना ठीक जचता है। जिस प्रकार अप्रमत्त गुणस्थान में हास्यादि तथा क्रोधादि का विपाकोदय मंद, मंदतर और मंदतम रूप से माना है, परन्तु प्रकट रूप से तो खुद उनको भी उसका पता लगना मुश्किल है। यह ज्ञानियों ने बताया है, उसी प्रकार

वेद का भी समझना चाहिए ।

८७७ प्रश्न—स्थानकवासी मुनिराज “दयापालो” कहते हैं । मूर्तिपूजक पूछते हैं कि दयापालो का क्या अर्थ है ? दयापालो कहना उपदेश रूप है । श्रावक, पोषध में भी मुनिराज को वंदन करता है तब भी मुनिराज दयापालो ही कहते हैं । पोषध में तो दया का पालन होता ही है, तो फिर दयापालो कहने का क्या अर्थ ?

उत्तर—स्थानकवासी मुनिराज वंदनकर्त्ता को “दयापालो” कहते हैं, उसका उपदेशात्मक अर्थ ठीक ही है । व्यावहारिक दृष्टि से वंदनकर्त्ता को (ध्यान-मौनादि के सिवाय) प्रत्युत्तर देने के लिये किसी न किसी शब्द का प्रयोग करना उचित लगता है । दया (अहिंसा) व्रत, सभी व्रतों का मूल है । गोण रूप से सभी व्रतों का समावेश इसी में हो जाता है । प्रवृत्ति कार्यों में सर्वप्रथम स्थान इसी का है । अतः मुनिराज वंदनकर्त्ता को शुद्ध प्रवृत्ति में प्रेरित करने के लिये “दयापालो” शब्द का प्रयोग करते हैं । अर्थात् वंदन करना तो वंदन है, परन्तु पूर्ण उद्धार हेतु शुद्ध प्रवृत्ति करना आवश्यक है । अतः इस ओर ध्यान आकर्षित करने के लिये सदैव ‘दयापालो’ शब्द का व्यवहार उचित लगता है ।

पोषध में भी करण, योग और समय की अपेक्षा श्रावक के संपूर्ण दया नहीं होती । अतः उसको भी संपूर्ण दया की ओर लक्षित करने के लिये दयापालो कहना उचित ही लगता है ।

‘धर्म लाभ’ शब्द आशीर्वाद वाचक है अर्थात् वंदन

करने से तुम्हें धर्म का लाभ होगा । परन्तु यह शब्द खास अहिंसादि धर्म करने की प्रवृत्ति की ओर प्रेरित नहीं करता । केवल वदन रूप विनय प्रवृत्ति का ही प्रेरक है । अतः अहिंसादि प्रवृत्ति में प्रेरित करने वाले शब्द का उपयोग विशेष उचित लगता है ।

८७८ प्रश्न—जीव जो भी कार्य करता है, उसी अनुसार पुण्य तथा पाप कर्म बधता है, परन्तु जीव जो कार्य करता है उसके फल का निर्णय कौन करता है, जिसके अनुसार वह जीव उसी जगह जाकर जन्म लेता है और फल भोगता है ?

उत्तर—जिस प्रकार वैद्य रोगियों को विभिन्न प्रकार की रोगानुकूल दवाइयाँ देता है और वे दवाइयाँ अपने-अपने स्वभावानुसार रोगियों पर गर्मी-सर्दी आदि अनेक प्रकार का प्रभाव प्रकट करती हैं । वे दवाइयाँ जड़ होने के कारण वैद्य आदि किसी के भी हुक्म को नहीं समझती और न वैद्य उन्हें किसी प्रकार का हुक्म ही देता है । फिर भी वे तो अपने-अपने स्वभावानुसार फल बतलाती हैं ।

तथा विभिन्न प्राणी पथ्या-पथ्य का सेवन करते हैं, उन्हें वस्तुओं के गुण दोषों के अनुरूप स्वतः फल मिलते रहते हैं । वस्तुओं को रोगी, निरोगी, सुखी, दुखी आदि बनाने के लिये कोई हुक्म नहीं देता और न उन वस्तुओं में जड़ होने के कारण वैसे बनाने का विचार ही होता है, परन्तु वे अपने स्वभावानुसार रोगी, निरोगी आदि बनाती हैं ।

जैसे कोई व्यक्ति ज्यादा भग लेने से कुछ समय तक

के लिये पागल-सा बन जाता है। भाग जड़ है। वह बिना भेद भाव के राजा-रंकादि सभी पर बिना प्रेरक के अपना स्वभाव बता देती है। उसी प्रकार जीव के भी कर्म बधते हैं। वे जड़ हैं और बध होने के बाद उनका सुख या दुःख रूप स्वभाव प्रगट हो जाता है। अर्थात् कर्म पुद्गलों के स्वभाव से ही उस कर्म बाधने वाले जीव को सुख-दुःख रूप फल मिलते हैं। दूसरा कोई भी फल भुगताने वाला नहीं है।

८७६ प्रश्न—जब जीव अपना शरीर छोड़ता है, उस समय वह स्वयं निकलता है ? अकेला ही दूसरी जगह जाकर जन्म ले लेता है या किसी के द्वारा ले जाया जाता है ? यदि ले जाया जाता है, तो किसके द्वारा और उसको कोन भेजता है ? और जब वे आते हैं, तब उस जीव को वे दिखलाई देते हैं या नहीं ? यदि जीव अकेला ही चला जाता है तो कैसे चला जाता है ?

उत्तर—जीव को भवान्तर में अपने कर्मों के सिवाय दूसरा कोई नहीं ले जाता। कर्म युक्त जीव अकेला ही दूसरी जगह जाकर जन्म लेता है। जिस प्रकार भग, शरावादि से पराधीन पागल प्राणी द्वारा अपने आप ही बुरी तरह बकना, भूषण वस्त्रादि फेंकना, जूते आदि पटकना, मिर, हाथ, पैर आदि को जोरी में चोट पहुँचाना आदि होता है। उसकी इच्छा दुःखी होने को न होते हुए भी वह उम भागादि के परमाणुओं के स्वभाव में बिना किसी की प्रेरणा के अपने आप ही दुःखी होता है। इसी प्रकार नरकानुपूर्वी आदि कर्म परमाणुओं के स्वभाव से

ही वह अपने आप नरकादि गति में चला जाता है । उसको ले जाने वाला और भेजने वाला कोई नहीं है ।

८८० प्रश्न—घूप, दीपक, पुष्प, गंध आदि से देवता प्रसन्न होते हैं क्या और मनोकामना पूरी कर सकते हैं ?

उत्तर—बिना शुभ कर्मोदय के जीव की मनोकामना को पूर्ण करने की शक्ति किसी भी देवादि में नहीं है ।

८८१ प्रश्न—देवता के नाम से भजन व माला जपने से निर्जरा होती है ?

उत्तर—भवनपत्यादि चारो ही जाति के देवों में से किसी भी देव के नाम की माला फेरना, खास निर्जरा हाने का कोई कारण नहीं है । अतः वास्तविक निर्जरा नहीं होती ।

८८२ प्रश्न—नरक में प्राणी हैं, उनके नाम की माला व भजन जपने से पाप होता है क्या ?

उत्तर—परमेष्ठी का जाप ही खास निर्जरा का कारण है । अन्य नेरयिकादि कोई भी प्राणी, जाप करने योग्य नहीं है । जाप करने योग्य न होते हुए भी जाप योग्य समझे, तो उसको उलटी श्रद्धा का पाप होता है । उन जीवों में जो क्षायिक-सम्यक्त्व आदि गुण हो, तो उन गुणों की प्रशंसा करना तो लाभ का हेतु है, परन्तु उनका जाप नहीं करना चाहिए ।

८८३ प्रश्न—अभी जो लोगस्स का पाठ पढ़ा जाता है वह कब से शुरू हुआ ? महावीर स्वामी तथा इनके पहले के तीर्थंकरों के समय क्या यही लोगस्स का पाठ पढ़ा जाता था या दूसरा ? उस काल में पढ़ने का चलन था या नहीं ?

उत्तर—भरत और ऐरवत क्षेत्र के प्रत्येक उत्सर्पिणी में चौबीस-चौबीस तीर्थंकर होते हैं। जब पहले तीर्थंकर होते हैं तब उन एक तीर्थंकर का नाम 'लोगस्स' में गुंथन किया जाता है। दूसरे तीर्थंकर होने पर, पहले और दूसरे, दो तीर्थंकरों का नाम उस 'लोगस्स' में गुंथन किया जाता है। एव ३, ४ यावत् २३, २४ तक जितने होंगे, उतनों का नाम 'लोगस्स' में गुंथन किया जाता है। एक ही काल चक्र में उत्सर्पिणी के तीर्थंकरों के नाम अवसर्पिणी तीर्थंकरों के साथ और अवसर्पिणी के तीर्थंकरों के नाम उत्सर्पिणी के तीर्थंकरों के साथ 'लोगस्स' में गुंथन नहीं किये जाते। इसी प्रकार एक क्षेत्र के तीर्थंकरों के नाम अन्य क्षेत्र के तीर्थंकरों के साथ 'लोगस्स' में गुंथन नहीं किये जाते। महाविदेह क्षेत्र की प्रत्येक विजय में भिन्न भिन्न एक-एक तीर्थंकर के नाम का भिन्न-भिन्न ही 'लोगस्म' होता है। जिस विजय में जिस तीर्थंकर के नाम का शासन जब तक चलता है तब तक उन एक के नाम का ही लोगस्स, उस विजय में रहता है। नवीन शासन होने पर नया लोगस्स, उन शासन वालों के नाम का हो जाता है। महाविदेह की प्रत्येक विजय में शासन बदलने से लोगस्म भी बदल जाता है।

यहां अभी जो 'लोगस्म' बोला जाता है, वह भगवान् महावीर के शासन स्थापित होते ही जो बना था, वह बोला जाता है। महावीरस्वामी से पहिले जिस समय तक जितने-जितने तीर्थंकर हुए थे, उतने उतने तीर्थंकरों के नामों का 'लोगस्स' बोला जाता था। जैसे—वामुपूज्य तीर्थंकर के शासन

मे १२ तीर्थंकर का और शान्तिनाथ के समय सोलह तीर्थंकर का, इत्यादि रूप से समझ लेना ।

८८४ प्रश्न-मनुष्य को छोड़ कर तीन गति किम मे पाई जाती है ?

उत्तर-एकात छद्मस्थ गति मे मनुष्य के सिवाय तीन गति पाई जाती है । एकात चारित्र के अलब्धिक तथा मन-पर्यवज्ञान और एकात केवल के अलब्धिक मे भी उपरोक्त ३ गति ही होती है, इत्यादि ।

८८५ प्रश्न-पूज्य श्री अमोलकऋषिजी महाराज द्वारा सपादित व्यवहार सूत्र मे उ ३ पृ ५५ सूत्र १२ मे लिखा है कि-(घ) साध्वी को आचार्यिका, उपाध्यायिका और प्रवर्तिनी बिना नहीं रहना ।

(ब) उ ७ पृ ११५ सूत्र १६ मे साध्वी को आचार्य, उपाध्याय पद पर स्थापित करने का उल्लेख है ।

यदि यह बात ठीक है, तो साध्वी भी आचार्य, उपाध्याय बन सकती है, फिर परम्परा मे किसी साध्वी को आचार्यादि पद क्यों नहीं दिया ? अर्थ मे तो भूल नहीं है ?

उत्तर-व्यवहार सूत्र के ५ वे उ आदि मे साध्वी के प्रवर्तिनी और गणावच्छेदकनी, ऐसी दो पदवियाँ ही बताई है । परन्तु इसी सूत्र के उ. ३, ४ और बृहत्कल्प के चौथे उ आदि में साधु के आचार्यादि सभी पदवियाँ बताई है ।

ऋषिजी महाराज ने जो अर्थ उ ३ पृ ५५ और उ. ७ पृ ११५ पर किया है, वह ठीक नहीं है । इस पाठ का भावांश

निम्न प्रकार ध्यान में आया है—

उ. ३ का—नव दीक्षिता, बाल और तरुणावस्था वाली साध्वियों के समूह को आचार्य, उपाध्याय और प्रवर्तिनी बिना नहीं रहता, परन्तु इन तीनों में से यदि कोई काल कर जावे तो आचार्य या उपाध्याय के स्थान पर किसी योग्य साधु को आचार्य या उपाध्याय पद और प्रवर्तिनी के स्थान पर किसी योग्य साध्वी को प्रवर्तिनी बना लेनी चाहिए। परन्तु साध्वी को आचार्य, उपाध्याय पद ग्रहण सम्बन्धी वर्णन नहीं है।

उ. ७ का—३० वर्ष की दीक्षित साध्वी को भी ३ वर्ष के दीक्षित साधु को उपाध्याय पद और ६० वर्ष की दीक्षित साध्वी को भी ५ वर्ष के दीक्षित साधु को आचार्य पद देना कल्पता है। परन्तु साध्वी आचार्य, उपाध्याय पद ग्रहण नहीं कर सकती। अर्थात् साध्वी के लिये ये पद निषिद्ध हैं। भाष्यकार ने भी निषेध किया है।

८८६ प्रश्न—नपुमक-वेद की आगत सभी देवलोक में मानी गई है। अनुत्तर विमान में से आकर भी नपुमकवेदी हो सकता है। यह कैसे? वहाँ तो सभी सम्यग्दृष्टि हैं और सम्यग्दृष्टि नपुमकवेद नहीं वाच्य सकते। फिर आगत का प्रश्न कैसे बध बैठ सकता है?

उत्तर—अनुत्तर विमान में नपुमक वेद नहीं वाधते, परन्तु वहाँ के आये हुए नपुमकवेद हो सकते हैं। जैसे—भगवान् मल्लीनाथ ने पिछले (महाबल के) भव में स्त्री-वेद वांछा, परन्तु अनुत्तर विमान में नहीं वांछा। इसी प्रकार पहले नपुमकवेद

जिन जीवों से वधा हुआ हो, वे जीव अनुत्तर विमान के आये हुए नपुमक हो सकते हैं। वहा नहीं बाधते।

८८७ प्रश्न—सूयगडाग मे “साधुओं को किसी गृहस्थ को आशीर्वाद देने की मना की है”। वह किम स्थान पर है ?

उत्तर—सूयगडाग के १४ वे अध्ययन की १६ वीं गाथा मे आशीर्वाद देने की मना की है।

८८८ प्रश्न—महाबल मुनिराज के मायाचार से स्त्री-वेद तथा स्त्री (अंगोपाग) नामकर्म का वध हुआ, तो क्या इनका उदय अनुत्तर विमान के देव होने के बाद, देवपने मे रहते हुए भी उदय मे आगया ? क्योंकि अबाधाकाल पूर्ण होते ही कर्म उदय मे आ जाते हैं। तब प्रश्न होता है कि वहा पुरुष देव-वेद और स्त्री देव वेद, यो दोनो वेदों का उदय साथ ही हुआ था ? वहा पुरुष-वेद तो है ही और अबाधाकाल पूर्ण होने पर स्त्री-वेद भी उदय मे आ जाता है। तो क्या एक समय मे परस्पर विरोधी दोनो वेद भी उदय हो जाते हैं ? भले ही मुख्य और गौण रूप मे ही हो। और स्त्री के अंगोपाग नामकर्म का उदय भी वहा अबाधा पूर्ण होते ही होगया था ? यह कैसे सम्भव हो सकता है ? नामकर्म का वध भी तो महाबलपने ही हुआ होगा ? अनुत्तर विमान मे तो वैसे परिणाम भी नहीं होते होंगे ? क्योंकि वहा तो परिणाम क्लिष्ट नहीं होते होंगे ?

उत्तर—स्त्री नामकर्म और गोत्र का बंध अनुत्तर विमान मे तो होता ही नहीं। “ततेण से महब्बले अणगारे इमेणं कारणेणं इत्थिनाम गोयं कम्मं निव्वते सु” यह पाठ ज्ञाता

के ८ वे अध्ययन में आया है । इस पाठ से स्त्री-नाम-गोत्र वहां बाधा, यह स्पष्ट है । अबाधाकाल पूर्ण होने के बाद रसोदय तो हो या नहीं भी हो, परन्तु प्रदेशोदय तो होता है । अतः स्त्री-नाम गोत्र कर्म का प्रदेशोदय अनुत्तर-विमान के देवों में होने में कोई बाधा नहीं । स्त्री-वेदादि का विपाको (रसो) दय वहां नहीं हो सकता ।

बिना फल दिये ही स्थिति पूर्ण होकर कर्म-पुद्गलों के झड़ने को प्रदेशोदय कहते हैं । वहां (अनुत्तर-विमान में) स्त्री-वेद का प्रदेशोदय ही होता है, रसोदय न होने से वहां वे स्त्री-वेद का अनुभव नहीं कर सकते । अतः अनुभव तो उनके एक पुरुष-वेद का ही होता है । “उदओ विवाग-वेअण” इस कर्मग्रन्थ के वाक्य से भी विपाक काल में कर्म-रस भोगने को ही खास उदय माना है, केवल प्रदेशोदय को नहीं । अतः एक समय में दो वेदों का रसोदय कहीं भी नहीं होता । इसलिये उनके भी अनुत्तर-विमान में एक पुरुष-वेद का ही रसोदय हुआ था, दो का नहीं ।

८८६ प्रश्न-प्रत्येक जीव के तीनों वेदों की प्रकृति उदय रूप में प्रति समय रहती है ? ८ वे गुणस्थान तक तीनों वेद उदय रूप में थे, जो नौवे में क्रमशः क्षय हुए (क्षपक-श्रेणी वाले के) तो ये रसोदय के रूप में थे ? व्यक्त या अव्यक्त रूप में भी ।

उत्तर-प्रत्येक जीव के विपाको (रसो) दय तो एक ही वेद का होता है, अधिक का नहीं । प्रदेशोदय १, २ या ३

का भी हो सकता है। अतः एक वेद का तो रसोदय रूप, शेष दो वेदों का प्रदेशोदय रूप, क्षयक-श्रेणी वाले क्रमशः क्षय करके सत्ता-विच्छेद करते हैं।

८६० प्रश्न—जड़ (अजीव) में एक पारिणामिक भाव ही होता है या उदय भाव भी होता है ?

उत्तर—जड़ (अजीव) में एक पारिणामिक भाव ही होता है, उदय भाव नहीं होता।

८६१ प्रश्न—किसी भी साधु को केवलज्ञान होने के बाद निद्रा आती है या नहीं ? चाहे तीर्थंकर हो या अन्य।

उत्तर—निद्रा, दर्शनावरणीय कर्म की प्रकृति है। दर्शनावरणीय कर्म संपूर्ण नष्ट होने पर ही केवलज्ञान होता है। अतः निद्रा का कर्म न होने से किसी भी केवली को निद्रा नहीं आती।

८६२ प्रश्न—सूर्य-ग्रहण का जैन ग्रंथों में क्या महत्व है ? जैनी, ग्रहण में अन्न-जल सेवन कर सकता है या नहीं ? सूत्र पाठ कर सकते हैं या नहीं ? क्या यह सत्य है कि जिस-जिस राशि पर ग्रहण का भार रहता है, उसे कष्टों का मुकाबला करना पड़ता है ? ग्रहण सूर्य को राहु के ग्रसने से होता है या वैज्ञानिकों के कथनानुसार पृथ्वी या पहाड़ों की परछाई के कारण ?

उत्तर—चंद्र और सूर्य के विमानों के नीचे एवं राहु का विमान आने से नीचे वालों को उस विमान का जितना भाग दिखता बंध ही जाता है तथा काला, पीला, लाल आदि रंग

वाला दिखाई देता है, उसे 'ग्रहण' कहते हैं। राहु के विमान के कारण ग्रहण होने का वर्णन भगवती आदि सूत्र में बताया है तथा संग्रहणी सूत्र की ६० वीं गाथा में, कभी केतु के विमान से भी ग्रहण होना बताया है, परन्तु पृथ्वी, पहाड़ों की परछाई से ग्रहण होना जैन-सिद्धांत नहीं बताता।

कर्मों के कारण महाग्रहादि की चाल के निमित्त से जीव को सुख-दुःख का होना जीवाभिगम सूत्र के ३म पाठ "रयणि-यरदिणयरणं नखत्ताणं महग्गहाणं। चारविसेसेण भवे सुहदुक्खविहि मणुस्साणं" से स्पष्ट होता है।

ग्रहण के समय सूत्र पाठ की म्वाध्याय करना मना है। उस समय पच-परमेष्ठि का स्मरण व ध्यान करना विशेष हित-कर है, परन्तु उस समय भोजन करने की मनाई नहीं बताई है।

८६३ प्रश्न—श्री भगवती श ७ उ २ में तिर्यञ्च पचे-द्रिय को भी मनुष्य की तरह "सर्वं उत्तर गुण प्रत्याख्यानी" लिखा, तो यह कैसे है? क्या वे उत्तर गुणों में सर्वत्यागी हो सकते हैं? फिर उन्हें छठे गुणस्थान में क्यों नहीं मानना? ज्ञाता सूत्र के नन्द मणियार के मेढक भव के अंत में उमने मूलगुण के भी सर्वथा प्रत्याख्यान किये हैं, यह किम प्रकार?

उत्तर—"अणागय-मइवकलं" आदि १० भेद जो सर्वोत्तर गुण प्रत्याख्यान के हैं, वे केवल माधु में ही होते हैं, ऐसी बात नहीं। उन दस बोलों के पाठ व अर्थ में स्पष्ट होना है, कि वे साधु और आचक दोनों में पाये जाते हैं। सर्वान्तर गुण प्रत्याख्यान के १० ही भेद निर्यय पंचेन्द्रिय में भी पाये जाते हैं,

अतः सर्वोत्तर गुण प्रत्याख्यानी तिर्यच मे भी मिलते हैं ।

दर्दुर के भव मे सर्व प्राणातिपातादि की निवृत्ति करते हुए भी उनमे देणवृत्ति ही होती है । ऐसा खुलासा वही पर, टीका मे कर दिया है ।

श्रावको के लिये भी सथारे की विधि शास्त्र मे इसी प्रकार हाने से, वे उसी प्रकार अपनाते हैं । परन्तु तीसरे चीक का क्षयोपशम और चारित्र्य भाव का अभाव होने से वे सयति नहीं गिने जाते ।

८६४ प्रश्न—"जय जय नन्दा " और "जय जय भन्दा " का क्या अर्थ है ?

उत्तर—जय जय नन्दा का अर्थ—हे आनन्द देने वाले जय हो, जय हो, अर्थात् हे आनन्ददाता ! आपकी जय हो, जय हो । इसी प्रकार जय जय भन्दा—हे कल्याणकारक ! आप की जय हो, जय हो ।

८६५ प्रश्न—क्या साधु को विधिपूर्वक नदी उतरने मे भी प्रायश्चित्त आता है ? यदि आता है तो क्यों ? जब शास्त्र-कार ने ही नदी उतरने की विधि बताई है, तो फिर प्रायश्चित्त किस बात का ?

उत्तर—यदि साधु विधिपूर्वक नदी उतरता है, तो उसे आज्ञा भग का प्रायश्चित्त तो नहीं है, परन्तु जीव-विराधना के कारण वह प्रायश्चित्त का भागी बनता है । जैसे आज्ञा एवं विधिपूर्वक भिक्षा, विहार आदि के लिये गमनागमन करते हुए भी साधु प्रायश्चित्त का भागी बनता है । अतः उसकी शुद्धि के

लिये प्रायश्चित्त स्वरूप इरियापथिक प्रतिक्रमण करना आगम मे बताया है तथा व्यवहार सूत्र के प्रथम उ. के भाष्य मे भी "आलोयणारिहे" का स्वरूप इसी प्रकार बताया है ।

"गमनागमनादिष्ववश्यकर्त्तव्येषु सम्यगुपयुक्तस्या ऽष्ट-
भावतया निरतिचारस्य छद्मस्थस्या प्रमत्तस्ययते
रालोचना भवति....." अर्थात् गमनागमनादि
आवश्यक कर्त्तव्य, छद्मस्थ साधु उपयोगपूर्वक अप्रमत्त भाव से
निरतिचार पूर्ण करते हुए को आलोचना प्रायश्चित्त बताया है
और उक्त समयी गौतमादि अणगारो ने भी इसी प्रकार किया है ।
विधिपूर्वक गमनागमन मे भी विराधना की आज्ञा के कारण
प्रायश्चित्त बतलाया है, तो फिर नदी उतरने मे तो प्रत्यक्ष
विराधना दिखाई देती है । अतः इसका प्रायश्चित्त क्यों नहीं ?
अर्थात् अवश्य है ।

तथा महिने मे ३ और वर्ष मे १० उदक-लेप लगाने
से शबल (बड़ा) दोष की प्राप्ति बताई है, तो फिर एक या दो
मे बिल्कुल निर्दोषता कैसे मानी जाय ? अर्थात् छोटा दोष तो
इसमे भी लगना साबित होता है ।

८६६ प्रश्न-एकेन्द्रिय आदि जीवो की विराधना होते
हुए भी नदी उतरने का विधान शास्त्र मे क्यों आया ?

उत्तर-मुनि नदी उतरे यह अपवाद मार्ग है । समय
संबन्धी शिथिलता का निरोध, वैयावृत्य का प्रसंग और समय-
व्याघातक उपद्रव आदि ऐसे खास कारण उपस्थित होने पर ही
नदी उतरना बताया है, उपदेश हेतु (धर्म प्रचारार्थ) नहीं ।

अतः सर्वोत्तर गुण प्रत्याख्यानी तिर्यच मे भी मिलते हैं ।

दर्दुर के भव मे सर्व प्राणातिपातादि की निवृत्ति करते हुए भी उनमे देशवृत्ति ही होती है । ऐसा खुलासा वही पर, टीका मे कर दिया है ।

श्रावको के लिये भी सथारे की विधि शास्त्र मे इस प्रकार हाने से, वे उसी प्रकार अपनाते हैं । परन्तु तीसरे चौक = क्षयोपशम और चारित्र भाव का अभाव होने से वे सयति न गिने जाते ।

८६४ प्रश्न—“जय जय नन्दा” और “जय जय भद्र” का क्या अर्थ है ?

उत्तर—जय जय नन्दा का अर्थ—हे आनन्द देने जय हो, जय हो, अर्थात् हे आनन्ददाता ! आपकी जय हो, हो । इसी प्रकार जय जय भद्रा—हे कल्याणकारक ! की जय हो, जय हो ।

८६५ प्रश्न—क्या साधु को विधिपूर्वक नदी उतरने भी प्रायश्चित्त आता है ? यदि आता है तो क्यों ? जब शार कार ने ही नदी उतरने की विधि बताई है, तो फिर प्रायश्चित्त किस बात का ?

उत्तर—यदि साधु विधिपूर्वक नदी उतरता है, तो उसे आज्ञा भग का प्रायश्चित्त तो नहीं है, परन्तु जीव-विराधना के कारण वह प्रायश्चित्त का भागी बनता है । जैसे आज्ञा एव विधिपूर्वक भिक्षा, विहार आदि के लिये गमनागमन करते हुए भी साधु प्रायश्चित्त का भागी बनता है । अतः उसकी शुद्धि के

लिये प्रायश्चित्त स्वरूप इरियापथिक प्रतिक्रमण करना आगम में बताया है तथा व्यवहार सूत्र के प्रथम उ. के भाष्य में भी "आलोयणारिहे" का स्वरूप इसी प्रकार बताया है ।

"गमनागमनादिष्ववश्यकर्त्तव्येषु सम्यगुपयुक्तस्या ऽष्ट-
भावतया निरतिचारस्य छद्मस्थस्या प्रमत्तस्ययते
रालोचना भवतिति....." अर्थात् गमनागमनादि
प्रावश्यक कर्त्तव्य, छद्मस्थ साधु उपयोगपूर्वक अप्रमत्त भाव से
निरतिचार पूर्ण करते हुए को आलोचना प्रायश्चित्त बताया है
और उच्च सयमी गौतमादि अणगारो ने भी इसी प्रकार किया है ।
विधिपूर्वक गमनागमन में भी विराधना की आशका के कारण
प्रायश्चित्त बताया है, तो फिर नदी उतरने में तो प्रत्यक्ष
विराधना दिखाई देती है । अतः इसका प्रायश्चित्त क्यों नहीं ?
अर्थात् अवश्य है ।

तथा महिने में ३ और वर्ष में १० उदक-लेप लगाने
से शबल (बड़ा) दोष की प्राप्ति बताई है, तो फिर एक या दो
में बिल्कुल निर्दोषता कैसे मानी जाय ? अर्थात् छोटा दोष तो
इसमें भी लगना साबित होता है ।

८६६ प्रश्न—एकेन्द्रिय आदि जीवी की विराधना होते
हुए भी नदी उतरने का विधान शास्त्र में क्यों आया ?

उत्तर—मुनि नदी उतरे यह अपवाद मार्ग है । संयम
संवेधी शिथिलता का निरोध, वैयावृत्य का प्रसंग और सयम-
व्याघातक उपद्रव आदि ऐसे खास कारण उपस्थित होने पर ही
नदी उतरना बताया है, उपदेश हेतु (धर्म प्रचारार्थ) नहीं ।

क्योंकि उपदेश, यह तो परोपकार के लिए है। इसमें अपवाद का आश्रय नहीं लिया जाता। और स्थानाग के ५ वे स्थाने में महानदी उतरने के कारण बताये हैं, उनमें भी यह कारण नहीं है, अतः उपदेशार्थ नदी नहीं उतरना चाहिए।

८६७ प्रश्न—अतकृतदशा, अनुत्तरोपपातिकदशा और प्रश्नव्याकरण सूत्र के अध्ययनों के नाम और जो स्थानाग के १० वे स्थान में बताये गये इन्हीं सूत्रों के अध्ययनों के नाम, परस्पर पूर्णरूप से मिलते नहीं हैं, सो क्या कारण है ?

उत्तर—मगवान् महावीर के गणधरो की ६ वाचनाएँ हुई हैं। स्थानाग कथित नाम अन्य वाचनाओं के हैं, ऐसा टीकाकार का कथन है।

८६८ प्रश्न—नवनिधि, एकेन्द्रिय व पचेन्द्रिय रत्न शाश्वत हैं या नहीं ?

उत्तर—जबूद्वीप प्रज्ञप्ति के अतः में जबूद्वीप में ३०६ निधि तो सदा मिलती है, ऐसा बताया है, अतः शाश्वत है। एकेन्द्रिय और पचेन्द्रिय रत्न की उत्कृष्ट संख्या २१० की बताई है। जो कि सात-सात के हिसाब से ३० चक्रवर्ती के २१० ही होते हैं, अतः अशाश्वत है। यदि शाश्वत होते तो भी ३४ विजय के हिमाब से २३८ मिलते। तथा चक्रवर्ती के समय रत्नों का उत्पन्न होना जबूद्वीपप्रज्ञप्ति में अन्य स्थान बताया है।

८६९ प्रश्न—बीज में से जब अकुर उत्पन्न होता है, तब वह बीज का जीव ही अकुर रूप में परिणत होता है या मृत्यु पाकर वही जीव या अन्य नया जीव उसमें उत्पन्न होता है ?

उत्तर-बोये हुए बीज का जीव, मृत्यु पाये बिना अंकुर रूप परिणत नहीं होता। मरने के बाद वही तथा अन्य जीव अंकुर में उत्पन्न होता है। पूर्व शरीर त्याग किये बिना उसकी श्रवणाहता नहीं बढ़ सकती। तथा सूत्रकृताग के १६ वे अध्ययन के प्रारम्भ में वनस्पतिपत्रे कोई एक (बीज वाला ही मर के या अन्य) जीव उत्पन्न होकर आहार लेना आदि बनाया है। अतः वह बीज का जीव उसी भव में अंकुर रूप उत्पन्न नहीं होता।

६०० प्रश्न-कड़ियों का ऐसा मत है कि एक मुनि को एक ही पात्र रखने का शास्त्र में विधान है। मात्रक रूप पात्र भी आचार्य ने पीछे से रखने का स्थापित किया, मो कैसे ?

उत्तर-यह एक पात्र रखने का विधान एकान्त सभी मुनियों के लिये नहीं है। शास्त्रों में जहाँ कहीं एक पात्र रखने का विधान है, वह जिनकल्पी, प्रतिमाधारी आदि विशिष्ट अभिग्रहधारियों के लिये है, स्वविर-कल्पियों के लिये नहीं। जैसे-आचाराग के १५ वे अध्ययन में जो एक पात्र बताया है, उसका खुलासा टीकाकार ने जिनकल्पी के लिये किया है और मूल में जो “तरुणे जुगव वलवं अप्पायके थिरसंघयणे” आदि विषणो में भी मिथ है कि इन विषेणो युक्त मुनि के अलावा अन्य मुनि ज्यादा रख सकते हैं तथा उपरोक्त ‘जुगव’ शब्द का अर्थ तीसरे चौथे आरे का जन्मा हुआ होता है। वस्त्र एषणा १४ वें अध्ययन में भी उपरोक्त विषेण वाले मुनि को एक ही वस्त्र रखना बताया है और अन्यत्र तीन वस्त्र रखने भी

बताये है। आठवे अध्ययन के चौथे, पाचवे और छठे उ में एक पात्र बताया, वह भी जिनकल्पी आदि के लिये ही टीकाकार ने कहा है।

स्थानाग (स्थान ३ उ ३ सू. १८२) भगवती (२५-७) और उववाई में उपकरण अवमोदरी के तीन भेद में “एगेवत्थे एगेपाए चियत्तोवगरणसाइज्जणया” पाठ आया है। अगर सभी मुनियों के एक ही पात्र का निर्देश होता, तो एक पात्र अवमोदरी में क्यों आता ? जैसे तीन अखण्ड वस्त्र का कल्प है, तभी एक वस्त्र को अवमोदरी में लिया है।

श. २ उ ५ में इन्द्रभूतिजी म ने भिक्षार्थ जाने के लिये “..... पडिलेहिता भायणाइ वत्थाइं पडिलेहेइ, पडि हिता, भायणाइ पमज्जई, पमज्जिता भायणाइं उग्ग-हेइ” (मूलच्छाया-प्रतिलिख्य भाजनानि, वस्त्राणि प्रतिलेखयति, प्रतिलिख्य भाजनानि प्रमार्जयति, प्रमार्ज्य भाजनानि उद्गृह्णाति) इस मूल और छाया दोनों में ही पात्रों के लिये बहुवचन शब्द होने से तीन पात्र साबित होते हैं और इसी पाठ के टब्बार्थ में “तीन पात्र खोल भी दिये हैं तथा आगे “भत्तपाणं पडिदसेइ” पाठ है अर्थात् भगवान् को भात और पानी साथ ही दिखाया। इससे भी एक से अधिक पात्र सिद्ध होते हैं, तथा इन्हीं के लिये इसी पाठ को भलामण भ श ११ उ. ६, विपाक अध्ययन २, उपाशकदशाध्ययन १, अतगड के एवताजी के अध्ययन आदि में

दी गई है और ण. १५ में आनन्दजी, अनगड में अर्जुनमालीजी, अनुत्तरोववाई में घन्नाजी आदि महामुनियों के लिये भी इसी पाठ की भलामण आई है।

इत्यादि प्रमाणों को देखते हुए शास्त्रों में जो अनेक स्थानों पर 'पडिग्गह पत्त' शब्द आये हैं, वे जातिवाचक प्रतीत होते हैं।

दशवैकालिक अध्ययन ४ त्रसकाय की यतना में 'पडि-ग्गहंसि वा... उंडगंसि वा' ऐसा भिन्न पाठ होने में पात्र के अतिरिक्त 'मात्रक' रखना आचार्य ने पीछे में बताया—यह कथन भी कैसे सगत हो सकता है? + तथा "राजेन्द्र कोप" भाग ५ पृ. ४११ में तो मात्रक में आहार ग्रहण करना भी बताया है।

६०१ प्रश्न—देव और नारक की १० हजार वर्ष से लेकर ३३ सागर तक की स्थिति है। उनमें जघन्य और उत्कृष्ट के बीच, समय वृद्धि से जितने स्थिति-स्थान हैं, वे सभी स्थान उन जीवों में मिल सकते हैं या नहीं ?

उत्तर—जघन्य से उत्कृष्ट तक सभी स्थिति-स्थानों के देव मिल सकते हैं। ण. ११ उ. १२ में इसका वर्णन है और नारक के स्थिति-स्थानों में एक समयवर्षिक निम्न ७ हजार वर्ष में एक समय कम दस लाख तक के स्थिति-स्थान शून्य हैं, वाक्यों सब मिल सकते हैं। यह बात भगवता सूत्र ण. १ उ. २ और जीवाभिगम की ३ प्रतिपत्ति की टांका में प्रथम प्रश्न की

+ निजीय उ १३ भाष्य गा. ४५३६ में और उसकी चृणि में यह मान्यता अनन्त बताई है—डोशी।

उत्कृष्ट ६ हजार वर्ष की और दूसरे की जघन्य १० लाख वर्ष की स्थिति बताई है। अतः इनके बीच के स्थान शून्य है।

६०२ प्रश्न—तीर्थंकर आदि को दान देते समय जो स्वर्ण (सोने) की वृष्टि होती है, उनकी संख्या कितनी समझना ?

उत्तर—समवायाग में तीर्थंकरों के प्रथम भिक्षा के प्रसंग पर “सरीरमेतिओवुट्ठाओ” अर्थात् पुरुष प्रमाण वृष्टि होना और टब्बार्थ में १२½ करोड़ सोने से बताया है तथा ‘सत्तरिसयठाणा’ नामक ग्रंथ में द्वार ८० गाथा १६६ में जघन्य १२½ लाख और उत्कृष्ट १२½ करोड़ स्वर्ण की वृष्टि, दान के प्रसंग पर होनी बताई है।

६०३ प्रश्न—कौन-कौन वासुदेव किस-किस पृथ्वी में गये ?

उत्तर—अनुक्रम से पहले—सातवीं में, पांच छठी में, पांचवीं, चौथी और तीसरी पृथ्वी में क्रमशः एक-एक समझना—ऐसा समयाग के अंतिम अधिकार में है।

६०४ प्रश्न—चक्रवर्ती खण्ड साधन करने को जाते हैं, तब उनकी सेना एक दिन में किस योजन से कितनी चलती है ?

उत्तर—भरत (उत्कृष्ट अवगाहना वाले) चक्रवर्ती की सेना, प्रमाण अंगुल से एक योजन का क्षेत्र अपनी शक्ति से पार कर विश्राम लेती है और अन्य चक्रवर्तियों की सेना उसी एक योजन के क्षेत्र को देव शक्ति से पार करती है। “अन्ये-षातु दिव्यशक्त्या इतिवृद्धाः” इस टीका से ऐसा प्रतीत होता है।

६०५ प्रश्न—प्रत्येक चक्रवर्ती के अग-रक्षक देव कितने कितने होते हैं ?

उत्तर—“जबख सहस्स सपरिवुडे” इस जबूद्वीप पञ्चति के मूल की “यक्षाणां-देव विशेषाणां सहस्राम्यां सपरिवृत्तः, चक्रवर्ती शरीरस्य व्यन्तरदेव सहस्रद्वया-धिष्ठितत्वात् ” टीका यह है। उपरोक्त टीका व मूल से चक्रवर्ती के अग-रक्षक दो हजार देव प्रमाणित है।

६०६ प्रश्न—चक्रवर्ती जो खण्ड साधनार्थ पोषध युक्त तेले करते हैं, वे तेले, श्रावक के ग्यारहवे व्रत रूप है या नहीं ?

उत्तर—चक्रवर्ती आदि सासारिक कार्यों के लिये जो पोषध युक्त तेले करते हैं, वे श्रावक के एकादश व्रत रूप नहीं है। यह जबूद्वीपप्रज्ञप्ति की—“पोषधनामेहाभिमतदेवतासाधनार्थक-व्रतविशेषोऽभिग्रह इति यावत् नत्वेकादशव्रतरूपस्तद्वतः सासारिककार्यचिन्तनानौचित्यात् ” टीका से स्पष्ट है।

६०७ प्रश्न—आगम मे आक्रोश वचन बोलते हुए “हीण-पुणचाउद्दसे” जो पाठ है, उसका क्या अर्थ है ?

उत्तर—इसका अर्थ जबूद्वीपप्रज्ञप्ति की टीका से निम्न प्रकार प्रकट होता है। पूर्ण चतुर्दशा का जन्मा हुआ अत्यन्त भाग्य-शाली होता है, अर्थात् जन्म आश्री चतुर्दशी पवित्र मानी है। पवित्र होते हुए भी आक्रोश वश पुण्य चतुर्दशी (पवित्र चतुर्दशी) को, हीन (अपवित्र) कहा अर्थात् पुण्य चतुर्दशी (पवित्र चतु-

दंशी) हीन-अपूर्ण अर्थात् अन्य तिथी से मिली हुई पूर्ण नहीं-
ऐसा समझना ।

६०८ प्रश्न-खण्ड-साधनार्थ जो चक्रवर्ती तेले करते हैं,
वे सभी चक्रवर्ती करते हैं या कोई-कोई ?

उत्तर-तीर्थंकर-चक्रवर्ती को खण्ड-साधने के लिये तेले
नहीं करने पड़ते, यह बात जबूद्वीपप्रशस्ति की इस “परम
जागरूकपुण्यप्रकृतिकाः सकल्पमात्रेण सिसाधयिषित-
सुरसाधनसिद्धिनिश्चय जानाना जिनचक्रीणोऽतिसातोद-
यिनः कष्टानुष्ठानाऽष्टमाऽऽदौनोपतिष्ठन्ते किन्तु मागध-
तीर्थाधिपाऽऽदिःसुरः प्रभूणा हृदिचिन्तितः सन् गृहित-
प्राभृतकः सहस्रैव सेवार्थमभ्युपैति ”-टीका से स्पष्ट होती
है । (अर्थात् अत्यन्त अनिश्चय पुण्य-प्रकृति का उदय होने से
सकल्प (विचार) मात्र से ही देव, हर-एक कार्य की सिद्धि
करते हैं । तथा परम सातावेदनीय का विपाक होने से कष्ट
रूप अष्टम आदि तप नहीं करते, यह तीर्थंकर चक्रवर्तियों
की विशेषता है और अन्य चक्रवर्तियों को तो मागध * तीर्थादि
नियमित स्थानों पर अष्टम करने ही पड़ते हैं ।

६०९ प्रश्न-रोगादि रूप विशेष कारण दशा में भी
आघातकर्मादि दोष युक्त आहारादि का सेवन करना शास्त्र सम्मत
है या नहीं ?

उत्तर-आघातकर्मादि दोष युक्त आहारादि वस्तु का

• मागध-तीर्थकुमारादि देव नागकुमार जाति के हैं ।

आगम में सर्वत्र निषेध है और कारण अवस्था में भी लेने की आज्ञा नहीं है। प्रामाणिक शास्त्रीय विषय का संक्षिप्त निम्न वर्णन यही मिथ्य करता है—

आत्रागगजी के द्वितीय श्रुतस्कन्ध में यह वर्णन है कि—
माधु-माध्वी के लिये बनाया हुआ, खरीदा हुआ आदि दोष युक्त भ्रणनादि ४ और वस्त्र-पात्रादि साधारणतया तथा “पुरिसत्तर-कडं” (दूधरो के सुपुर्द किया हुआ) आदि किसी भी प्रकार का लेना पूर्ण निषिद्ध है।

मूत्रकृताग सूत्र के अध्ययन ६ गाथा १४ तथा प्र ११ गाथा १३, १४, १५ में भी पूर्ण निषेध किया गया है।

तथा १७ वे १८ वे अध्ययन में—विशदरूप में मदीष आहार का वर्णन किया गया है। इसी सूत्र में उल्लेख करते हुए अध्ययन १ उ ३ गाथा १ के वर्णन से यह मिथ्य है कि—
पूतिकर्म को सेवन करने वाला दो पक्षी (गृहस्थ और माधु) का सेवन करता है। तात्पर्य यह है कि वह साधु गृहस्थ तुल्य है। इसी सूत्र के १० वे अध्ययन की ११ वीं गाथा में आधा-कर्मों की कामना (इच्छा) करने का भी निषेध है, तो फिर उसके ग्रहण करने की बात ही कहा रही ?

भगवती श १ उ ६ में आधाकर्मों भोगने वाले, कर्मों को निबिड करता है और अनादि-अनन्त समार में बारम्बार भ्रमण करता है, क्योंकि वह आत्म-धर्म (चारित्र्य अथवा श्रुत-धर्म) का उल्लंघन करता है और उसका उल्लंघन करता हुआ

पृथिव्यादि काय का निरनुकपक बनता है । उसी प्रकार श १८ उ १० आदि स्थानों पर भी अनेषणिक आहार को अभक्ष्य कहा है । एव प्रश्नव्याकरण, उत्तराध्ययन, दशवैकालिक आदि सूत्रों में अनेक स्थानों पर आधाकर्मी आदि दोष युक्त आहारादि के ग्रहण आदि का निषेध किया और कटुफल बताया है । परन्तु मामान्य या विशेष, किसी भी कारण से ग्रहण करने का उल्लेख नहीं किया गया । इससे स्पष्ट है कि यह (आधाकर्मादि का ग्रहण) शास्त्र सम्मत नहीं है ।

तथापि जो इसको ग्रहण करता है, वह दोष और प्रायश्चित्त का भागी माना गया है । समवायाग और दशाश्रुत-स्कन्ध में असमाधी और सबल दोष तथा निशीथ में प्रायश्चित्त वर्णन दृष्टव्य है ।

शका-उपरोक्त अनेक स्थानों पर आधाकर्मादि का एकान्त निषेध, कटुफल, प्रायश्चित्त आदि बताया है, वह तो साधारणतया उत्सर्ग मार्ग की दृष्टि से प्ररूपित है, परन्तु भगवती श. ८ उ ६ में अप्रासुक, अनेषणिक आहारादि देने वाले श्रमणोपासक को बहुततर निर्जरा और अल्पतर पाप, मूल पाठ में बताया है । इसकी टीका में भी निर्वाह न होने आदि कारणों से अप्रासुकादि देने में बहुत निर्जरा बताई है और कारण दशा में दाता व ग्राहक दोनों के लिये हितकर है-ऐसा कहा है ।

आधाकर्मी के विषय में सूत्रकृताग के २१ वे अध्ययन की ८ वी ६ वी गाथा में सूत्रकार यह प्ररूपित करते हैं कि-आधाकर्म भोगने वाले के एकान्त रूपेण कर्मबन्ध होता

है या नहीं होता—ऐसा नहीं कहना चाहिए । टीकाकार भी इसी का प्रतिपादन करते हुए कहते हैं कि जो शास्त्रोक्त रीति से आधाकर्म्म का उपभोग करता है, उसके कर्मबन्ध नहीं होता । जो इसका उल्लंघन करते हुए आधाकर्मादि का उपभोग करता है, वह कर्मबन्ध का भागी होता है । किन्तु क्षुधा-पीडित साधु द्वारा उस दशा में उसका उपभोग करना शास्त्र-विरुद्ध नहीं है । इसी प्रकार सभी अनाचारों के विषय में भी समझना चाहिए ।

समाधान—शंका उठाते हुए उपरोक्त प्रमाण देकर जो आधाकर्मादि दोष युक्त आहारादि के कारण दशा में ग्रहण करने की स्थापना की है, वह युक्ति युक्त नहीं है । क्योंकि आगम में ऐसे प्रमगो पर भी अनेक जगह उपरोक्त आहारादि का निषेध पाया जाता है । जैसे—

दशवैकालिक अध्ययन ६ गाथा ६ में सबालवृद्ध, सरीगी, निरोगी आदि सभी को महाव्रत, पिण्डविशुद्ध्यादि १८ बोल अखंड पालन करना बताया है । यहाँ रोगी के लिये भी स्पष्ट रूपेण निषेध है ।

आचाराग अध्ययन ८ उ २ में आधाकर्मादि अशुद्ध आहारादि साधु के न लेने से गृहस्थ कुपित होकर उसको मारे अथवा हमरो को कहे कि—इसको मारो, पीटो, छेदो, जलावो, नूटो, खोमो, जीव रहित करो इत्यादि मंकट उमके द्वारा प्राप्त होने पर भी वह उम सकट को महन करे । तथा क्षुधा, तृषा से पीडित होने पर भी वैसा आहारादि न लेंवे । ऐसे दुःसह

आपत्ति के समय में भी शास्त्रकार ने किसी तरह का अपवाद नहीं रखा है, तो फिर क्षुधा पीडितादि दशा में आधाकर्मादि का ग्रहण कैसे मान्य हो सकता है ?

वृहत्कल्प के चौथे उ. में अचित्त अनेषणिक आहार-पानी आने पर, जिसे छेदापस्थापनीय चारित्र्य देना है, ऐसा नव दीक्षित साधु हो, तो उसको वह आहार देना और न हो तो परठ देना, परन्तु रोगी और क्षुधादि से पीडित को वह आहार देने का अपवाद नहीं रखा । तो फिर इच्छापूर्वक दोष युक्त आहारादि ग्रहण करने की बात कैसे मानी जा सकती है ?

भगवती श २५ उ ७ में प्रतिसेवना के (दोष लगाने के) दस प्रकार बताये हैं, उनमें से चौथा भेद 'आतुर' अर्थात् क्षुधा तृषा की पीडा से व्याकुल होकर और पाचवाँ भेद "आपत्ति" है, इसके चार भेद इस प्रकार हैं, -

(१) द्रव्यापत्ति-प्राणुकादि द्रव्य की अप्राप्ति ।

(२) क्षेत्रापत्ति-अटवी की प्राप्ति होने से ।

(३) कालापत्ति-दुर्भिक्षादि के समय ।

(४) भावापत्ति-रोगादि प्राप्त होने पर ।

इन कारणों के वश दोष लगाते हैं । आगम में उसकी 'दोषी' मानते हैं । यदि क्षुधादि और रोगादि में सदोष आहारादि का अपवाद होता, तो यहाँ उसे दोषी क्यों बताते ?

भगवती श ५ उ ६ में आधाकर्म्म, कृतकृत आदि दोष युक्त आहारादि को-मन में भी निर्दोष समझे और उसकी

आलोचना न करे तो उसे विराधक कहा है और टीकाकार ने विपरीत श्रद्धानादि रूप होने में मिथ्यात्वादि की प्राप्ति बताई है। यहाँ आपत्ति तथा रोगादि कारण में लेने में निर्दोषता नहीं बताकर सभी के लिये विराधना (मिथ्यात्वादि की प्राप्ति) बताई है। इस प्रकार अनेक स्थलों पर कारण दशा में भी आधाकर्मादि का निषेध किया गया है। अतः कारण दशा में भी लेना सिद्ध नहीं होता और जो आधाकर्मादि दोष युक्त आहारादि ग्रहण करने की सिद्धि के लिये भगवती और सूत्र-कृताग के प्रमाण दिये, वे सगत नहीं हैं। क्योंकि श ८ उ ६ में बहुत निर्जरा और अल्पतर पाप कर्म संबन्धी जो वर्णन है, वह देने वाले (श्रावक) की अपेक्षा से है। अतः इस पाठ से यहाँ सदोष आहारादि का जान-बूझ कर लेना साबित नहीं हो सकता। कारण कि लेने वाले सबन्धी दोषादि विषयक यहाँ प्रसंग ही नहीं है। प्रसंग न होते हुए भी उपरोक्त पाठ की टीका में—सकारण, निष्कारण दशा में साधु को दोष युक्त लेना बताते हैं। वह मूल पाठ से सगत नहीं है। तथा टीकाकार तो अप्रासुक का (श. ५ उ. ६ में की यहाँ भी अनुवृत्ति लेकर) सचित्त अर्थ लागू करते हैं और सूत्रकृताग के २१ वे अध्ययन की टीका में इसी प्रकार सभी अनाचारों के विषय में लिखा है, अर्थात् क्षुधा पीडितादि सकट के समय किसी भी अनाचीर्ण का सेवन किया जा सकता है। इस प्रकार टीकाकार का बताना कहा तक सगत है? क्योंकि बृहत्कल्प सूत्र में अचित्त, अनेकणिक आहार-पानी आ जाने पर उसे बड़ी दीक्षा देने योग्य दीक्षित के अतिरिक्त

अन्य किसी को न देकर परठने का उल्लेख किया गया है ।

और भी शास्त्रकार कहते हैं कि भूल से सचित्त पानी आ जाने पर उसको परठने का व स्थितिवश उसको सपात्र परठने का आचाराग के १५ वे अध्ययन के २ उ में उल्लेख करते हुए यहा तक बताया है कि परठे हुए सचित्त जल के भीगे पात्र को स्वाभाविक रूप से न सूखने तक वापरने योग्य नहीं माना है । इसी प्रकार बृहत्कल्प, दशवैकालिक तथा आचाराग के अन्य स्थलो में यह बताया गया है कि—अचित्त आहारादि, सचित्त जल, अन्न और रजकणयुक्त अनजान स्थिति में प्राप्त होगया हो तो नि शक स्थिति न होने तक उसको काम में लेने का निषेध किया गया है ।

ऐसा सूक्ष्म निरूपण जहा प्राप्त है, वहा सचित्त के भोग की कल्पना ही कैसे मान्य की जासकती है ?

यहा दातार के भी बहुतर निर्जरा और अल्पतर पाप के प्रसंग में “अप्रासुक” “अनेषणिक” का निम्नोक्त शास्त्र सगत अर्थ लागू होता है । जैसे—बालक आदि की इच्छा न होते हुए देना, उधार लाकर देना, ब्राह्मणों के लिये बना हुआ जबतक पुरुषांतर कृतादि न हुआ हो वह देना एव मालोहड दोष वाला, दूसरो के लिये ले जाया हुआ, उनकी इजाजत बिना, शय्या-त्तर का आहारादि, खुद दाता के अपनाये बिना, बहुत उज्जिभन धर्मवाला, जबरन अति मात्रा में दिया हुआ आहारादि, इस प्रकार का आहार यहा अप्रासुक, अनेषणिक समझना । तभी बहुतर निर्जरा का कारण होता है । अन्यथा अप्रासुक (मजीब) और

अनेषणिक (प्राणीघात से तैयार किया हुआ आदि विशेष दोष युक्त) आहारादि देकर दाता अल्पायु का बन्धक और समय का घातक होता है ।

इस विषय में मूत्रकृनाग का प्रमाण देना भी शास्त्र-मर्मज्ञों के लिये शोभास्पद नहीं है । क्योंकि इन गाथाओं में तो आघातकर्मादि सदाप आहारादि लेने का कोई उल्लेख ही नहीं है और न वैसी वस्तु लेने संबंधी कोई अर्थ ही प्रगट होता है । वहा तो आघातकर्मी भोगने वाले को कर्मबंध होता ही है या नहीं होता है, ऐसा निश्चय करके एकांत भाषा न बोलने का वर्णन है । छद्मस्थता के कारण भोक्ता संबंधी आंतरिक ज्ञान न होने से निश्चयकारी भाषा बोलने का निषेध है । क्योंकि जिस मुनि के शुद्धि का ध्यान रखते हुए भी अनजान में आघातकर्मी आहारादि भोगने में आ गया हो, उसके प्रथम और चरम तीर्थंकर के साधु वर्ग के अतिरिक्त, अन्य तीर्थंकरों के साधुवर्ग में जिनके लिये आहारादि किया है, उनको छोड़ कर शेष के और छेदोपस्थापनीय देने योग्य नवदीक्षित को अनेषणिक आहारादि आ जाने पर देने का विधान होने से, उसको दिये जाने पर वह उसको काम में लेता हो, तो इन सब के कर्म बधन हुए—ऐसा कैसे कहा जा सकता है ? ऐसी परिस्थिति में उनके तत्संबंधी कर्मबध नहीं होने से कर्मबध हुए तथा उपरोक्त मुनियों के अतिरिक्त जो जान कर उपरोक्त प्रकार का आहारादि जिसने भोगा हो, उसके तत्संबंधी कर्मबध होने से नहीं हुए, इस प्रकार बोलना अनाचीर्ण बताया है । अतः उपरोक्त गाथाओं से सदोप आहारादि का भोग

सिद्ध नहीं होता ।

उपरोक्त शास्त्रीय विधान के अनुसार किसी भी दशा में आधाकर्मादि सदोष आहारादि का ग्रहण करना सिद्ध नहीं होता ।

६१० प्रश्न—मागध आदि देवो को साधने के लिये सभी चक्रवर्ती उन पर शर (बाण) फेंकते हैं या कोई-कोई ?

उत्तर—तीर्थंकर चक्रवर्ती के तो सर्वत्र खण्ड-साधना शरादि फेंके बिना ही होती है और अन्य चक्रवर्ती (भरत क्षेत्र की अपेक्षा से मागध आदि तीन तीर्थ और चूल हेमवत पर) शर फेंकते हैं (अन्यत्र नहीं)। यह भाव इस “इयं च सिंधुदेवी-आसनकम्पनाद्दत्तोपयोगासती स्मृतजातीया स्वतए-वानुकूलाऽऽशयासंजज्ञे तेन शरप्रमोक्षणाऽऽद्यत्रवक्तव्यं एव च कर्मचक्रिणां वैताढ्यसुराऽऽदीनां साधनेऽपि जिनचक्रिणां तु सर्वत्रदिग्विजययात्रायां शरप्रमोक्षणाऽऽदिकमतरेणैव प्रवृत्तिर्यतस्तत्र तेषां तथैव साध्यसिद्धिरिति,” टीका से स्पष्ट होता है । अर्थात् सिंधु-देवी का आसन चलने से, अवधि के उपयोग से चक्रवर्ती को जानकर, अनुकूल होकर शरण में आ गई, बाण नहीं फेंका । इसी प्रकार वैताढ्य के देवादि साधने में समझना । उपरोक्त ४ स्थानों को छोड़ कर चक्रवर्ती शर नहीं फेंकते और जिन-चक्रवर्ती तो दिग्विजय में किसी स्थान पर बाण नहीं फेंकते । यह उनके हृदय की विशेषता है ।

६११ प्रश्न—जीव को सर्वप्रथम समकित किस गति में प्राप्त हो सकती है ?

उत्तर—चारों में से किसी भी गति में प्राप्त हो सकती है। यह बात अनुयोगद्वारा में वर्णित भावों के चार संयोगिक पांच भागों में से तीसरे भग की इस “ अत्रोदयिकौपशमिक-पारिणामिकभावनिष्पन्नस्तृतीयभंगो गतिचतुष्टयेऽपि सम्भवति, तथाहि औदयिकी अन्यतरा गतिः नारक-तिर्यग्-देवगतिषु प्रथमसम्यक्त्वलाभकाले एव उपशमभावोः भवति मनुष्यगतौ तु तत्रोपशमश्रेण्यां चौपशमिकं सम्यक्त्व क्षायोपशमिकानीन्द्रियाणि पारिणामिकं जीवत्वमित्येवमय भगवतः सर्वाणु गतिषु लभ्यते ” — टीका से स्पष्ट होती है। अर्थात् चार संयोगी का तीसरा भंग चारों गति में पाता है, उदय तो किसी भी गति का और सर्व प्रथम सम्यक्त्व की प्राप्ति में उपशमभाव और मनुष्य गति में तो सर्व प्रथम सम्यक्त्व का लाभ व उपशमश्रेणी में उपशमभाव होता है। क्षयोपशम इन्द्रियों का, पारिणामिक जीवत्व, इस प्रकार यह भग चारों गति में मिलता है। उपरोक्त प्रमाण से चारों गति में सर्वप्रथम सम्यक्त्व प्राप्त होना सिद्ध है, तथा समरादित्य केवली के रास में भी अग्नि-शर्मा के जीव को सर्वप्रथम समकित अश्व के भव में प्राप्त होगी—ऐसा बताया है। इत्यादि प्रमाणों से चारों में से किसी भी गति में सर्वप्रथम समकित प्राप्त हो सकती है, ऐसा सम्भव है।

६१२ प्रश्न—आचाराग अध्ययन १२ उ. ३ में यह

उल्लेख है कि मार्ग में चलते हुए साधु को कोई राहगीर यह पूछे कि—“क्या तुमने इधर मनुष्य, पशु (बैल आदि), पक्षी, जल-चर आदि जीवों को देखा ?” ता इसके उत्तर में मुनि कुछ भी नहीं कहे यावत् मौन रहे तथा जानते हुए भी मैं नहीं जानता हूँ—ऐसा कहे। इस प्रकार क्या साधु, जीव-रक्षार्थ असत्य भाषण कर सकता है ?

उत्तर—“जाणं वा णो जाणत्तिवएज्जा” इस पाठ का कोई उपरोक्त अर्थ भी करते हैं। परन्तु यह अर्थ सगत नहीं बैठता, क्योंकि दशवैकालिक अध्ययन ७ गाथा १ में “दो ण भासिज्ज सव्वसो” अर्थात् असत्य तथा मिश्र ये दोनों भाषा सर्वथा न बोले—ऐसा आदेश है। यहाँ “सव्वसो” शब्द से किसी स्थान व कैसे भी संकट में झूठ नहीं बोलना, तो फिर जीव, रक्षादि कारण में भी असत्य कैसे बोल सकता है ? तथा इसी सूत्र के छोटे अध्ययन की गाथा ११ में असत्य का निषेध करते हुए “अपणहुं परंहुं वा” अर्थात् अपने या दूसरों के लिये असत्य न बोलना, इसमें स्व और पर दोनों के लिये निषेध है, तो फिर परार्थ (जीव-रक्षादि के लिये) भी झूठ कैसे बोल सकता है ?

उपरोक्त प्रमाणों को देखते हुए जीव-रक्षादि निमित्त भी असत्य भाषण, शास्त्र सगत प्रतीत नहीं होता। अतः “जाणं वा णो जाणत्तिवएज्जा”—पाठ का अर्थ—जानता हुआ भी “मैं जानता हूँ”—ऐसा न कहे, यर्थात् मौन ही रहे। यही अर्थ

संगत है। ऐसा करने पर ही इसी आलावे के शब्दों [राहगीर के पूछने पर उन जीवों के विषय में—कुछ न कहे, न बतावे—उसके प्रश्न को किसी भी प्रकार स्वीकार न करता हुआ, मौन ही रहे, परन्तु जानता हुआ भी, जानता हूँ, ऐसा न कहे। तात्पर्य यह है कि—जानते हुए भी जानता हूँ, ऐसा न कह कर मौन ही रहे] के साथ मेल ठीक रूप से बैठता है।

इसके अतिरिक्त यही पर चार आलावे आगे और आये हैं। उनमें से तीसरे आलावे में—“यहाँ से ग्रामादि कितनी दूर है” और चौथे में “अमुक ग्राम या नगरादि का कौन-सा मार्ग है?” इन प्रश्नों के संबन्ध में भी वही पाठ है। यदि उपरोक्त पाठ का झूठ बोलना अर्थ किया जाय, तो यहाँ पर जीव-रक्षा संबंधी कोई खास प्रसंग नहीं है, तो यहाँ किस प्रसंग को लेकर झूठ बोलेगा? अतः माधु का यह कर्त्तव्य है कि गृहस्थ संबन्धी ऐसे प्रसंगों पर कुछ नहीं कहे, मौन माधे। इसलिये उस पाठ का झूठ बोलने का अभिप्राय निकालना ठीक नहीं।+

शका—उपरोक्त पाठ का मीमांसा अर्थ—“जानते हुए नहीं जानता हूँ”—ऐसा होते हुए भी यहाँ उपरोक्त प्रकार का दूसरा अर्थ करना मगत प्रतीत नहीं होना क्योंकि अन्यत्र भी प्रसंगवश

+ तथा उदासीनता की दृष्टि में यह अर्थ भी ठीक बैठता है, जैसे—व्यवहार में किसी बात को जानते हुए भी उसके समर्थक न होने पर “मैं नहीं जानता”—ऐसा कह दिया करने हैं। इसका तात्पर्य यह होता है कि—उन विषय में मैं कुछ नहीं कहता। इसी प्रकार यहाँ भी उस पक्षिक को कहे कि—मैं नहीं जानता, अर्थात् हम माधु हैं। इस विषय में कुछ नहीं कहते।

अपवाद रूप में असत्य बोलने की सिद्धि होती है। जैसे प्रज्ञापना पद ११ में उपयाग सहित चारो जाति की भाषा बोलते हुए को आराधक बताया है। इस टीका में “प्रवचन उड्डाह रक्षणानि निमित्त” अर्थात् प्रवचन रक्षणार्थ मृषा बालता हुआ भी आराधक ही होता है” तथा सूत्रकृताग अध्ययन ८ गाथा १६ में “सादिय न मुसद्बुया” अर्थात् माया सहित झूठ नहीं बोले। इसमें टीकाकार का कथन है कि—परवचनार्थ माया सहित मृषा नहीं बालना, परन्तु समय रक्षार्थ देखे हुए मृगादि पशु के लिये भी कह दे कि मैंने नहीं देखे, इत्यादि बोलने में दोष नहीं है। इन उपरोक्त प्रमाणों से तत् प्रसंगों पर झूठ बोलना सिद्ध होता है। तो फिर “जाण वा णो जाणतिवएज्जा”—पाठ का असत्य बोलने सबधी अर्थ को अनुपयुक्त क्यों बताया जाता है ?

समाधान—इन शास्त्रीय पाठों का उपरोक्त प्रकार का अर्थ करते हुए जो अपवाद स्वरूप असत्य बोलना सिद्ध किया, वह सगत नहीं। क्योंकि यह अर्थ आगम से विरुद्ध जाता है। ऐसे प्रसंगों पर भी असत्य का प्रयोग करना योग्य नहीं है। जैसे—पुलाक लव्घि वाला कोई साधु, सघादि प्रयोजन, तप-समय हेत्वार्थ हिंसा मृषादि आश्रवद्वारा सेवन करता है, तो उसे आलोचना नहीं करने पर विराधक कहा है। यहाँ प्रवचन उड्डाहादि रक्षा हेतु बोलने पर भी दोषी कहा है। अतः तत् प्रसंगों में भी असत्य-भाषण निषिद्ध है।

तथा भगवती श. २५ उ. ७ में दस प्रकार की प्रतिसेवना बताई है। उनमें आपद (द्रव्यादि आपत्ति) और भय (सिंहादि

भय) वश किया हुआ कार्य भी दोष युक्त माना है। प्रवचन हीलना, धर्म व सधादि पर संकट की प्राप्ति, यह भी आपत्ति व भय है। तन्निमित्तहि मृषादि का आचरण करने वाला दोष का पात्र है। ऐसे प्रसंगो पर भी इस प्रकार के शास्त्रीय प्रमाण मिलने से मृषावाद का सर्वथा निषेध ही सिद्ध है। अतः टीकाकार का उपरोक्त प्रकार से अर्थ करना युक्ति संगत प्रतीत नहीं होता।

उपयोगपूर्वक चारो भाषा बोलते हुए आराधक का अथ निम्न प्रकार समझना चाहिए। साधु को सत्य और व्यवहार भाषा बोलने का ही विधान है और तदनुसार इन्ही का लक्ष रखते हुए प्रयोग करते हैं, परन्तु जिसके विषय में वे प्रयोग करते हैं, वह उनकी दृष्टि में सत्य होते हुए भी वास्तविकता में वह विपरीत हो, तो उसे असत्य माना गया है। इस बात को आनन्द आचक और गौतम स्वामी का प्रसंग स्पष्ट करता है। अर्थात् गौतम स्वामी ने अवधिज्ञान के विषय में आनन्द को सत्य जान कर कहा, परन्तु निर्णय होने पर वह कथन असत्य निकला। ऐसे छद्मस्थता के कारण अन्य किसी के द्वारा भी उपयोगपूर्वक ऐसा प्रयोग हो जावे और उसको मालूम न पड़े तो भी वह आराधक है। मालूम होने पर आलोचनादि प्रायश्चित्त लेता है। अतः यहाँ इस प्रकार उपयोगपूर्वक चारो भाषा बोलते हुए भी आराधक कहा है। ऐसा ही अर्थ यहाँ समझना उचित है। इसी प्रकार असत्य व मिश्र मनोयोग के विषय में भी समझना चाहिए।

तथा असत्य व मिश्र भाषा का प्रयोग अनायास हो जाने पर भी तत् संबंधी विचार न होने से आराधक हो सकता है।

यदि 'आउत्त' (उपयाग) का अर्थ 'जान बूझ कर' - ऐसा किया जाय तो "इच्छेइयाइं चत्तारी भासज्जायाइ आउत्तं भासमाणे आराहए णो विराहए"-इस शास्त्रीय पक्ति का अर्थ यह होगा कि जान-बूझ के चारो भाषा बोलने वाला आराधक होता है, विराधक नहीं। इस अर्थ से तो जान-बूझ कर असत्य और मिश्र बोलने वाला आराधक ठहरेगा। इसका तात्पर्य यह होगा कि-अनजान में असत्य व मिश्र भाषी विराधक हुआ। ऐसा अर्थ करना व्यावहारिक और प्रमाणिक दृष्टि से असंगत है। इसलिये 'आउत्त' शब्द का 'जान-बूझ कर (उपयोग पूर्वक) अर्थ मान्य होते हुए भी इसके तात्पर्य के साथ इसको बैठाना चाहिए। "आउत्त" शब्द का तात्पर्य यह है-"जान-बूझ कर अर्थात् साधु मर्यादा (भाषा समिति) के साथ"-ऐसा समझना चाहिए।

अप्रमत्त दशा में केवल शुभ योग होते हुए भी कर्मग्रन्थ गोमटसारादि में १२ वे गुणस्थान तक चारो भाषा और मन के योग मानते हैं और जान बूझ कर असत्य व मिश्र का प्रयोग तो अशुभयोग विना हो नहीं सकता।

अतः यहाँ पर भी लक्ष्यस्थिता के कारण वस्तु संबंधी घवास्तविकता रह जाती है। इस कारण असत्य व मिश्र मन तथा वचन योग उनमें घटित हो सकते हैं। अप्रमत्त स्थिति में इसके अतिरिक्त अन्य रूप में ये घटित नहीं हो सकते।

और भगवती श १ उ १ के “नहिनामाऽनाभोगः
छद्मस्यस्येहकस्यचिन्तास्ति”—इम टीकार्थ से किसी भी
छद्मस्य के अनाभोग नहीं है, ऐसी बात नहीं है, अपितु है ही।

सूत्रकृताग के प्रमाण से भी जो अमत्य बोलने की सिद्धि
की गई है, वह भी संगत नहीं है, क्योंकि “सादियं न मुसं-
बूया” का अर्थ माया सहित झूठ नहीं बोलना किया जायगा,
तो इसका विपरीतार्थ यह निकलेगा कि माया रहित झूठ बोलना
खुला है ? किन्तु साधु तो झूठ का सर्वथा त्यागी होता है।
तो फिर उनके लिये यह खुला मार्ग कैसे संगत होगा ?

“सादियं न मुसंबूया” इस पद में सादियं शब्द
विशेषण है और मुसं विशेष्य है। इच्छापूर्वक असत्य भाषण में
प्रायः माया रहती है। इसी दृष्टि से इस पद में सादिय विशेषण
का प्रयोग किया गया है। अतः इसका विपरीत अर्थ
निकालना संगत नहीं, क्योंकि यहाँ के प्रासंगिक वर्णन को देखते
हुए अपवाद विधि का अवलम्बन लेना उच्युक्त नहीं है।

वहाँ टीकाकार ने वचनार्थ माया सहित मृषा बोलने
का निषेध बताया है, तो मृगादि के विषय में पूछने वाले को
‘जानते हुए भी नहीं जानता हूँ’—ऐसे कहने में क्या त्रित्कुल
माया नहीं है ? भाव कैसे भी अच्छे क्यों न हों, तो भी वास्त-
विकता छिपा कर अन्यथा बोलने में तत् सवधी मृषा और माया
कैसे न होंगे ? यह समझ में नहीं आता।

प्रतिमेवना का दसवा भेद ‘वीममा’ (विमर्श) है। यदि

कोई आचार्यादि आलोचना के प्रसंग पर शिष्यादि की परीक्षा के लिए जानते हुए भी—“यह मैंने अच्छी तरह नहीं सुना,” आदि वचन की प्रवृत्ति करते हैं, तो उनको भी दोष के भागी माने हैं। इसमें एकान्त शिष्यादि के हित के लिए ही प्रवृत्ति की जाती है, फिर भी वे दोष के भागी गिने जाते हैं। वैसे ही मृगादि के विषय में वास्तविकता छिपा कर अन्यथा बोलने में तत् सबधी माया-मृषा होने से दोष के भागी कैसे नहीं माने जायेंगे ?

इसी प्रकार कोई साधु, केवल अन्य साधु की सेवा के लिये गया हो, तो भी वह गमनागमनादि संबंधी प्रायश्चित्त का भागी बनता है। इसमें एकान्त परहित बुद्धि की अपेक्षा होते हुए भी विराघना की आशका से प्रायश्चित्त बतलाया है, तो फिर मृगादि के लिए जान कर असत्य भाषण में आगम आज्ञा कैसे हो सकती है ? यह विचारणीय है।

इस प्रकार आगम में अनेक स्थलों पर असत्य व मिश्र भाषण का निषेध किया है और इनके बोलनेवालों को असमाधी और सबल दोष के भागी माने गए हैं। वे विभिन्न प्रायश्चित्त के भागी बताये गये हैं और संकट के प्रसंगों पर असत्य व मिश्र भाषी को भी प्रायश्चित्त किये बिना विराघक माना है, तो फिर किसी भी दशा में असत्य व मिश्र का प्रयोग शास्त्र सम्मत कैसे माना जा सकता है ?

नोट—उत्तर इस प्रकार ध्यान में आया है। खास ज्ञानी वहे वही प्रमाण है।

११३ प्रश्न—मूत्रकृतांग में ' दुर्मिक्ष काल में गीतायें

साधु अमुच्छित्त पणा सु आधाकर्मी आहार करे तो बाधा नथी"—
ऐसा टीकाकार का कहना है, सो इसका खुलासा करे ?

उत्तर—हाँ, सूत्रकृताग के २१ वे अध्ययन की टीका में आधाकर्मी वस्तु सेवन करने की बात बता कर यावत् इसी प्रकार सभी अनाचारों के विषय में समझना बताया है। परन्तु वह टीका आगमों के मूल-पाठ से मेल न खाकर विरुद्ध जाती है। अतः मान्य करने योग्य नहीं है। आगमों में आधाकर्मी आहार का सबत्र निषेध ही बताया है। जैसे—आचाराग द्वितीय श्रुत-स्कन्ध, ठाणाग, समवायाग, प्रश्नध्याकरण, उत्तराध्ययन, दशवै-कालिक अध्ययन ३, ६, १० में निषेध ही बताया है। दशाश्रुत-स्कन्ध में आधाकर्मी सेवन करने वाले को सबल दोष, निशीथ में प्रायश्चित्त और सूत्रकृताग के अध्ययन १ उ ३ गाथा में पूती-कर्म भोगने वाले को दो पक्ष का सेवन करने वाला बताया है, तथा भगवती श. १ उ ६ में आधाकर्मी भोगने वाला कर्मों को निविड करता है और अनादि अनन्त संसार में भ्रमण करता है, ऐसा बताया है। श. ५ उ ६ में आधाकर्म, कृतकृत आदि दोष युक्त आहारादि को मन में भी निर्दोष समझे और उसकी आलोचना न करे, तो उसको विगन्धक कहा है और टीकाकार ने विपरीत श्रद्धानादि रूप होने से मिथ्यात्वादि की प्राप्ति बताई है। श. १८ उ १० आदि में अनेपणिक को अभक्ष कहा है। आचाराग अध्ययन ८ उ २ में आधाकर्मादि अशुद्ध आहारादि न लेने से गृहस्थ कुपित हो कर साधु को मारे तथा दूसरों को कहे कि इसको मारो, पीटो, छेदो, जलाओ,

लूटो, खोसो, जीव रहित करो, इत्यादि सकट मे भी लेना निषिद्ध है । उपरोक्त शास्त्रीय विधानानुसार किसी भी दशा मे आधा-कमादि सदोष आहारादि भोगना, सिद्ध नहीं होता । यह उत्तर सक्षेप मे है । (इसका विशेष खुलासा प्रश्न ६०६ के उत्तर मे देखें)

६१४ प्रश्न—प्रश्नव्याकरण तथा उववाई सूत्र मे श्री तीर्थंकर देव तथा युगलियो के आहार के सबध मे ऐसा कहा है—
'ककग्गहणे कवोयपरिणामे'—इसका क्या अर्थ होता है ?

उत्तर—'कंकग्गहणी'—उनका गुदाशय ककपक्षी के गुदाशय के समान निर्लेप होता है ।

'कवोय परिणामा'—उनकी जठराग्नि कबूतर की जठराग्नि के समान आहार को शीघ्र पचाने वाली होती है—ऐसा अर्थ समझे ।

६१५ प्रश्न—कल्पवृक्ष वनस्पतिकाय मे या पृथ्वीकाय मे ?

उत्तर—कल्पवृक्ष वनस्पतिकाय मे है ।

६१६ प्रश्न—तीर्थंकर के जन्म-महोत्सव मे देवता मूलरूप मे आते हैं या वैक्रिय रूप बना कर ? यदि मूल रूप मे आते है, तो जब चार तीर्थंकरों का जन्म होता है, तब मूल रूप मे कहाँ आते हैं ?

उत्तर—तीर्थंकरों के जन्मोत्सव आदि मे कोई देव मूल रूप मे और कोई वैक्रिय से, इस प्रकार दोनों प्रकार से आ सकते हैं । उम प्रकार आने पर भी उनको चारों जगह सम्मिलित होने के लिए वैक्रियरूप बनाने पडते हैं । उनके मूल तथा वैक्रिय दोनों प्रकार के रूप सुन्दर एवं समान दिखाई देते हैं । अतः

कही पर मूल और कही पर वैक्रिय रूप भेजने पर भी उन रूपों में चर्म-चक्षु द्वारा भिन्नता दिखाई नहीं देती ।

६१७ प्रश्न—असालिया की अवगाहना प्रज्ञापना में (प्रत्येक योजन कही है) १२ योजन की बताई और उरपरिसर्प समुच्छिम की उत्कृष्ट अवगाहना प्रत्येक योजन की कही है, सो किस तरह मेल बैठता है ?

उत्तर—बहुत करके तो दो से लेकर नौ तक को प्रत्येक कहते हैं । परन्तु कही प्रत्येक की उत्कृष्ट अवगाहना ६६ वे तक भी बताई है । इस प्रत्येक की अपेक्षा से १२ योजन को भी प्रत्येक योजन कह सकते हैं ।

६१८ प्रश्न—मिथ्यात्वी के सकाम निर्जरा होती है ? “प्रश्नोत्तर मणीरत्नमाला” में एक जगह सकाम-निर्जरा होना लिखा है, सो ठीक है क्या ?

उत्तर—भव्यत्व के परिपाक एव समकिताभिमुख होते (अपूर्वकरण व अनिवृत्तिकरण के) समय जीव को कुछ उज्ज्वल बनाने में सहायक बन जावे, यह बात निराली है । अन्यथा वास्तविक सकाम-निर्जरा मिथ्यात्वी के हाने की सम्भव नहीं लगती ।

६१९ प्रश्न—किसी व्यक्ति ने किसी पर झूठा कलंक लगाया हो, तो उसका पुन उदय उस गति में ही होता है अथवा दूसरी गति में ?

उत्तर—किसी ने झूठा कलंक लगाया, उसका उदय उस गति में तथा अन्य गति में भी हो सकता है ।

६२० प्रश्न—अभवी को जाति स्मरण ज्ञान होता है या नहीं ? यदि होता है, तो किस को हुआ ?

उत्तर—मेघकुमार को हाथी के भव में समकित प्राप्ति के पूर्व ही जाति-स्मरण हो गया था। यह ज्ञातासूत्र के प्रथम अध्ययन से स्पष्ट है। जिस प्रकार मिथ्यात्वी को जाति-स्मरण होता है उसी प्रकार अभव्य को भी हो सकता है। नेरयिक की सुलटी या उलटी अवधि चार कोस से ज्यादा नहीं होती। उनको पूर्वभव की बात जाति-स्मरण से देखनी पड़ती है। अतः अभव्य जीव का अनेक बार जाति स्मरण होता है। अमुक को हुआ, इस प्रकार नाम निर्देश किसी का ध्यान में नहीं, तथा जाति-स्मरण को मतिज्ञान या मतिअज्ञान का भेद समझना।

६२१ प्रश्न—समवायागजी में स्त्री, पुरुष (भर्तार) को मारे तो महामोहनीय कर्म-वधता है, तो पुरुष, स्त्री को मारे, तो उसके वधता है या नहीं ?

उत्तर—जैसे सर्पिणी अपने अण्डों के समूह को मारती है, उसी प्रकार भर्तार (पोषक अर्थात् पोषण करने वाले) को, मेनापति (राजा) को और 'प्रशास्नार' अर्थात् प्रधान अथवा धर्म पाठक को जो कोई मारता है, वह महामोहनीय कर्म का उपाज्जन करता है। क्योंकि इनकी मृत्यु से बहुत जीव दुखी होते हैं। इसलिये वह महामोहनीय कर्म का भागी बनता है। भर्तार का अर्थ 'अभयदेवमूरी' ने पति नहीं करके 'पोषक' किया है और वह ठीक लगता है।

६२२ प्रश्न—दमवे वन में कहते हैं—“जितनी भूमि की

मर्यादा रखी हो, उसके उपरान्त स्वेच्छा से पाच आयुर्व मेवन का त्याग है," तो उस मर्यादिन भूमि में आयुर्व मेवन किया जा सकता है क्या ? पौषघ्न का पञ्चक्रवाण कर्गते समय भी इस प्रकार कहा जाता है ।

उत्तर-प्रतिदिन १४ नियम धारण करने का भी दसवा व्रत कहते हैं उसमें मर्यादिन भूमि के उपरान्त के त्याग होता है, और जाउपवाम करके पौषघ्न करते हैं एवं दयाव मवर करते हैं, उनको "जितनी भूमि की मर्यादा की है, उसके अन्दर तथा बाहर पाच आयुर्व मेवन का त्याग"—इस प्रकार कर्गता चाहिए ।

६२३ प्रश्न-चक्रवर्तियों तथा वामुदेवों के कितनी-कितनी स्त्रियाँ होती हैं ?

उत्तर-प्रश्नव्याकरण और जयद्वीप-प्रजप्ति में चक्रवर्ती के ६४ हजार स्त्रियाँ बताई हैं । जानाश्रमकथा में वामुदेव के ३२ हजार 'महिलाएँ' बताई हैं । तथा अतकृतदमा और प्रश्न-व्याकरण में १६ हजार देवी बताई हैं ।

यहां वामुदेव के १६ हजार स्त्रियाँ बड़े राजाओं की कन्याओं की अपेक्षा में बना कर शेष १६ हजार छोटे राजाओं की कन्याओं को नहीं गिनी हो या देवीरूप स्त्रिया १६ हजार और शेष १६ हजार साधारण स्त्रिया गिनी हों—ऐसा सम्भव है ।

६२४ प्रश्न-आद्रकुमार जिन प्रतिमा देख कर बोध-बोज को प्राप्त हुआ—ऐसा एक जगह देखा है । यह कहाँ तक ठीक है ?

उत्तर-आद्रकुमार के जिन प्रतिमा की बात कथा में है, वन प्रमाणिक नहीं ।

६२५ प्रश्न—नवकारसी, रात को १२ बजे से सूर्य उदय तक पालने वाले के होती है या सूर्य उदय से ४८ मिनट तक पालने वाले के है ?

उत्तर—चौविहार करने वाले, अर्धरात्रि से सुबह तक चौविहार करने वाले और चौविहार न करने वाले, ये सभी नवकारसी कर सकते हैं। सूर्योदय से एक मूहूर्त दिन आने तक के विचारो से यह प्रत्याख्यान किया जाता है। अथवा दूसरा अर्थ निम्न प्रकार सुना है—

पूरा या थोड़ा चौविहार रखने वाला, सूर्योदय बाद एक नवकार मंत्र बोले तब तक के प्रत्याख्यान के विचार को भी 'नमोकारसी' कहते हैं।

६२६ प्रश्न—स्त्री के १६ शृंगार में से ६, ९, १२ का अर्थ व १५ का मूल पाठ क्या है ?

उत्तर—स्त्री का छठा शृंगार 'कुंडल'—कर्णभूषण, नौवां आवाज वाले—'नेउर', बारहवा बिंदियो की (ललाटादि पर) श्रेणी और पन्द्रहवा 'कर-कगन' समझना।

६२७ प्रश्न—देवसी और रायसी प्रतिक्रमण आदि की आज्ञा लेते समय वहा कोई साधु-मुनिराज न हो, तो श्री सीमन्धर स्वामी की आज्ञा ले सकता है या नहीं ?

उत्तर—प्रतिक्रमण की आज्ञा, जिनका शासन हो उनकी लेनी चाहिए। यदि कोई सीमन्धर स्वामीजी की लेवे, तो कोई आपत्ति की बात नहीं। एक अग्रिहत की आज्ञा का आराधक सभी अग्रिहतों की आज्ञा का आराधक होता है। अतः सीमन्धर स्वामी

की आज्ञा भी ले सकती है।

शक्र-एक अरिहंत का आराध्यक सभी अरिहंतों का आराध्यक होता है। परन्तु दूसरा प्रश्न यह है कि पार्श्व-नाथ प्रभु के शिष्य भगवान् महावीर की आज्ञा में आये बिना केवलज्ञान प्राप्त कर सकते हैं या नहीं? यदि हा, तो फिर उत्तरा-ध्वज सूत्र के २३ वें अध्याय में महामुनि श्री केशी स्वामी, प्रभु महावीर के पांच महाव्रत क्यों अर्गीकार करते हैं? वास्तव में बात आराध्यक-विश्राध्यक की नहीं, किन्तु शासन सर्वश्री आज्ञा का प्रश्न है। दूसरी ओर प्रभु महावीर के शासन का निवासी सोमधर प्रभु से कैसे आज्ञा प्राप्त कर सकता है? क्योंकि शासन परिवर्तन के साथ काल परिवर्तन भी होता है, भारत की सन्ध्या वहा की प्रातः (उषा) है।

समाधान-एकान ऐसी बात नहीं है कि पार्श्वनाथ प्रभु के शिष्य को महावीर की आज्ञा में आये बिना केवलज्ञान नहीं होता। उनको उनका संयोग मिलने पर वे कपायवश पृथक् नहीं रहते, यदि रह जाय, तो केवलज्ञान नहीं होता। यदि सहज स्वाभाविक दूरी आदि के कारण मिलाप न हो सके, तो भिन्न रहते हुए भी केवलज्ञान प्राप्त होने में कोई बाधा नहीं। काल परिवर्तन होने पर भी प्रतिक्रमण की आज्ञा लेने में कोई बाधा प्राप्त नहीं हो सकती। जैसे भरत क्षेत्र का साधु आहार-विहार, राई देवमी प्रतिक्रमण आदि का हिमाव यहा के दिन-रात्रि को ध्यान में रख कर करता है। इसी साधु को यदि कोई देव सहज करके महाविदेह में ले जावे, तो वही साधु वहा महा-

६२५ प्रश्न-नवकारसी, रात को १२ बजे से सूर्य उदय तक पालने वाले के होती है या सूर्य उदय से ४८ मिनिट तक पालने वाले के है ?

उत्तर-चौविहार करने वाले, अर्धरात्रि से सुबह तक चौविहार करने वाले और चौविहार न करने वाले, ये सभी नवकारसी कर सकते हैं। सूर्योदय से एक मूर्त दिन आने तक के विचारों से यह प्रत्याख्यान किया जाता है। अथवा दूसरा अर्थ निम्न प्रकार सुना है-

पूरा या थोड़ा चौविहार रखने वाला, सूर्योदय बाद एक नवकार मंत्र बोले तब तक के प्रत्याख्यान के विचार को भी 'नवकारसी' कहते हैं।

६२६ प्रश्न-स्त्री के १६ शृंगार में से ६, ६, १२ का अर्थ व १५ का मूल पाठ क्या है ?

उत्तर-स्त्री का छठा शृंगार 'कुडल'-कर्णभूषण, नौवा आवाज वाले-'नेउर,' बारहवा विदियों की (ललाटादि पर) श्रेणी और पन्द्रहवा 'कर-कगन' समझना।

६२७ प्रश्न-देवसी और रायसी प्रतिक्रमण आदि की आज्ञा लेते समय वहाँ कोई माधु-मुनिराज न हो, तो श्री मीमन्धर स्वामी की आज्ञा ले सकता है या नहीं ?

उत्तर-प्रतिक्रमण की आज्ञा, जिनका शासन हो उनकी लेनी चाहिए। यदि कोई मीमन्धर स्वामीजी की लेवे, तो कोई आपत्ति की बात नहीं। एक अरिहत की आज्ञा का आराधक सभी अरिहतों की आज्ञा का आराधक होता है। अतः मीमन्धर स्वामी

की आज्ञा भी ले सकता है ।

शका—एक अग्रिह्न का आराधक सभी अग्रिहंतो का आराधक होता है । परन्तु दूसरा प्रश्न यहा यह है कि पार्श्वनाथ प्रभु के शिष्य भगवान् महावीर की आज्ञा मे आये बिना केवलज्ञान प्राप्त कर सकते हैं या नहीं ? यदि हा, तो फिर उत्तराध्ययन सूत्र के २३ वे अध्याय मे महामुनि श्री केशी स्वामी, प्रभु महावीर के पांच महाव्रत क्यों अंगीकार करते हैं ? वास्तव मे वान आराधक—विग्राधक की नहीं, किन्तु शामन सबधी आज्ञा का प्रश्न है । दूसरी ओर प्रभु महावीर के शामन का निवामी सीमधर प्रभु से कैसे आज्ञा प्राप्त कर सकता है ? क्योंकि शासन परिवर्तन के साथ काल परिवर्तन भी होता है, भारत की सन्ध्या वहा की प्रातः (उपा) है ।

समाधान—एकान ऐसी बात नहीं है कि पार्श्वनाथ प्रभु के शिष्य को महावीर की आज्ञा मे आये बिना केवलज्ञान नहीं होना । उनको उनका संयोग मिलने पर वे कषायवश पृथक् नहीं रहते, यदि रह जाय, तो केवलज्ञान नहीं होता । यदि सहज स्वाभाविक दूरी आदि के कारण मिलाप न हो सके, तो भिन्न रहते हुए भी केवलज्ञान प्राप्त होने मे कोई बाधा नहीं । काल परिवर्तन होने पर भी प्रतिक्रमण की आज्ञा लेने मे कोई बाधा प्राप्त नहीं हो सकती । जैसे भग्न क्षेत्र का साधु आहार-विहार, राई-देवमी प्रतिक्रमण आदि का हिमाव यहा के दिन-रात्रि को ध्यान मे रख कर करता है । इसी साधु को यदि कोई देव सहर्षण करके महाविदेह में ले जावे, तो वही साधु वहां महा-

का नहीं, अर्थात् सूक्ष्म अनन्तकाय के शरीर तो दिखाई ही नहीं देते और वादर अनन्तकाय (आलू आदि) का जो छोटे से छोटा टुकड़ा दिखाई देता है, उसमें असंख्य औदारिक शरीर और प्रत्येक औदारिक शरीर में अनन्त जीव होते हैं। तेजस् और कामण शरीर तो सभी जीवों के अलग-अलग हैं।

अनन्त जीवों का एक औदारिक शरीर होने से प्रत्येक जीव के स्वतन्त्र रूप से पूरा-पूरा औदारिक न होते हुए भी अंश रूप से तो औदारिक शरीर सभी के होता ही है। जितने जीव एक औदारिक शरीर में होते हैं, उतने सभी जीव, उस शरीर के हिस्सेदार होने से सभी के औदारिक शरीर माना जाता है। अतः औदारिक का अणु होते हुए भी उन एक-एक जीव के तीन-तीन शरीर गिनना चाहिए।

६३० प्रश्न—जमीकन्द का साग लेने में मुनिराज की व्यवहार दृष्टि से शोभा नहीं रहती। कई गृहस्थ कहते हैं कि हम भी जमीकन्द काम में नहीं लेते, तब मुनिराज क्यों बहरते हैं ? यदि हम दृष्टि में कोई जिज्ञासु मुनिराज कहे कि—“विगय काम में ले लेना, परन्तु जमीकन्द का साग नहीं लेना,” तो इसमें क्या आपत्ति है ? एक मुनि पाच विगय छोड़ता है और एक मुनि जमीकन्द को छोड़ता है, तो जैन सिद्धांत की दृष्टि से विशेष महत्त्व किसका है ?

उत्तर—“कदे मूले य सच्चित्ते”—इस पद से कद-मूलादि सच्चित्त ग्रहण करना माघ के लिए सर्वथा निषिद्ध है, मूठ, हल्दी की तरह अचित्त का नहीं। जहां लोकोपवाद का

कारण दिखाई देता हो, तो वहा अपवाद करने वालो को समझाना तथा अचित्त (कद-मूलादि के साग) को भी त्याग देना चाहिए । विगय तथा अनन्तकाय के साग, इन दोनों में से जिस माधु को जो वस्तु अधिक प्रिय हो, उसी को भावपूर्वक छोड़ने से अधिक लाभ होगा, यह स्वभाविक बात है । साधारणतया माग से भी विगय का त्याग करना अधिक कठिन लगता है ।

६३१ प्रश्न—कोई श्रावक उचित परिस्थिति एवं आवश्यकता को देख कर मुनि को सदोष आहार देता है, तो उसे पुण्य, पाप या निर्जरा होती है ? हमारी परम्परा तो कहती है कि सदोष आहार का दाता, गर्भ में कट-कट कर मरता है । हमारी ओर भगवती सूत्र में (श ८ उद्देशक ६) ऐसे दाता के लिये अल्प पाप और बहुत निर्जरा का पाठ है । फिर परम्परा व शास्त्र टकरायेगे नहीं ? इस परम्परा का निर्माण क्यों हुआ ? क्या कोई शास्त्रीय पाठ उसका समर्थन करता है ? यदि हा, तो उसका सविवरण उल्लेख करे ?

उत्तर—भगवती श ५ उ ६ में तथा स्थानाग ठा ३ उ १ में अप्राप्नु, अनेपणीय आहारादि 'श्रमण, माहण' का देने में जीवों के अल्प आयुष्य कर्म का वध होना बताया है ।

माधु के लिये आघातमादि दोष युक्त आहारादि वस्तु का आगम में सर्वत्र निषेध है, कारण अवस्था में भी लेने की आज्ञा नहीं है । (विशेष खुलामा प्रश्न ६०६ में देखें) ।

६३२ प्रश्न—कृष्ण लक्ष्या में जीव के भेद कितने और

उत्तर-कृष्ण लेश्या मे जीव के ४५६ भेद इस प्रकार हैं-पाचवी, छठी और सातवी, इन तीन नरको के पर्याप्ता और अपर्याप्ता, ये ६ भेद नरक के । तिर्यञ्च के ४८, मनुष्य के ३०३ और देवो के १०२ (पञ्चमी भवनपति-असुरकुमारादि १० भवनपति और १५ परमाधार्मिक । छद्बीस वाणव्यन्तर-पिशा-चादि १६ वाणव्यन्तर और १० जूभक कुल ५१ के पर्याप्ता और अपर्याप्ता) । इस प्रकार कुल ४५६ भेद हुए+ ।

६३३ प्रश्न-नील लेश्या मे जीव के कितने और कौन-कौन-से भेद हैं ?

उत्तर-नील लेश्या मे भी ४५६ भेद हैं जिसमे तीसरी, चौथी और पाचवी नरक के पर्याप्ता और अपर्याप्ता एवं ६ भेद नरक के । शेष सब भेद कृष्ण लेश्या के अनुसार समझना चाहिए+ ।

८३४ प्रश्न-कापोत लेश्या मे जीव के कितने और कौन-कौन से भेद हैं ?

उत्तर-कापोत लेश्या मे भी ४५६ भेद हैं । जिसमे पहली, दूसरी और तीसरी नरक के पर्याप्ता और अपर्याप्ता, एवं ६ भेद नरक के, शेष सब भेद कृष्ण लेश्या के अनुसार समझना चाहिए+ ।

+ भगवती ग ३ उ ७ मे परमाधार्मिक देवो की ओर १४ वें ग के ८ वें उट्टो मे जूभक देवो की स्थिति एक पन्थोपम की बताई है । उस एक पन्थोपम की स्थिति की अपेक्षा मे तो परमाधार्मिक और जूभक देवो मे एक तेजो लेश्या ही होती है । और (कृष्णादि तीन) नहीं । परन्तु

६३५ प्रश्न-तेजो लेश्या में जीव के कितने और कौन-कौन से भेद हैं ?

उत्तर-तेजो लेश्या में ३४३ भेद हैं । वे इस प्रकार हैं-
वादेर पृथ्वी, अप् और वनस्पतिकाय के अपर्याप्ता और सन्नी
तियञ्च के १० एव १३ भेद तियञ्च के, १०१ सन्नी मनुष्य के
पर्याप्ता और अपर्याप्ता एव २०२ मनुष्य के, २५ भवनपति,
२६ वाणव्यन्तर, १० ज्योतिषी, पहला, दूसरा देवलोक और
पहला किल्बिषी, इन ६४ देवों के पर्याप्ता और अपर्याप्ता, इस
प्रकार १२८ भेद देवों के, कुल ३४३ भेद हुए ।

६३६ प्रश्न-पद्म लेशी में जीव के कितने और कौन-कौन से भेद हैं ?

उत्तर-पद्मलेशी में ६६ भेद हैं । वे इस प्रकार हैं-१०
सन्नी तियञ्च के, ३० कर्मभूमि मनुष्य के, दूसरा किल्बिषी,
तीमरा, चौथा और पाचवाँ देवलोक तथा ६ लाकातिक, इन १३
देवों के पर्याप्ता और अपर्याप्ता एव २६ भेद हुए । कुल ६६ ।

६३७ प्रश्न-वैक्रिय-शरीर में जीव के भेद कितने और
कौन-कौन से हैं ?

उत्तर-वैक्रिय शरीर में जीव के २३३ भेद हैं । वे इस
प्रकार हैं-नरक के १४, वादेर वायुकाय १ और ५ सन्नी तियञ्च,
उन ६ के पर्याप्ता, १५ कर्मभूमि मनुष्य के पर्याप्ता और १६८
देवता के-ये सब २३३ भेद हैं ।

६३८ प्रश्न—दो कोस से दूर आहार नहीं ले जाने का नियम है, इसके पीछे कौन-सा रहस्य है ? क्या भूमि-परिवर्तन से वह आहार मदोष हो गया ?

आहार के विषय में प्रथम प्रहर और चतुर्थ प्रहर की मर्यादा का क्या उद्देश्य है ? प्रथम प्रहर की वस्तु चतुर्थ प्रहर में संचित हो गई ? यदि ऐसा हो तो गृहस्थ के घर में रहने पर जीव नहीं आये और पात्र में कैसे आ गये ? औषधी आदि चतुर्थ प्रहर में गृहस्थ की आज्ञा ले कर ली जाती है । यदि आहार भी आज्ञा लेकर उपयोग में लिया जाय तो क्या हानि होगी ?

उत्तर—माघु परिग्रह का पूर्ण त्यागी होता है । उस त्याग की सुरक्षा के लिये प्रभु ने अनेक मर्यादाएँ बतलाई हैं । उनमें यह भी बताया है कि दो कोस उपरान्त आहार, औषध आदि नहीं ले जाना और तीन प्रहर^४ उपरान्त रखना भी नहीं ।

ये मर्यादाएँ क्षेत्र, काल सबधी मग्रह-वृद्धि की रोधक होने में अपरिग्रह व्रत की पोषक हैं । ये मर्यादाएँ टूटने से ५ वे महाव्रत का भंग और प्रभु-आज्ञा का उल्लंघन होता है । व्रत कथित दोनों बानों की खाम रुकावट में जीवोत्पत्त्यादि के कारण न समझ कर पूर्व-कथित कारण समझें ।

औषध आदि को चौथे प्रहर में गृहस्थादि की आज्ञा ले कर काम में लेना, यह भी प्रमाद (जिथिलता) है, फिर आहार आज्ञा लेकर कैसे काम में लिया जाय ?

^४ अत्यावश्यक कारण में चौथे प्रहर में काम लेना बृहत्कल्प के ५ वें उद्देश्य में बताया है ।

शास्त्रानुसार औषधादि भी तीन प्रहर ही रखना, फिर आवश्यकता हो, तो द्वितीयादि प्रहर में ले आना, परन्तु आज्ञा नहीं पलटाना, यही हितकर है ।

प्रश्न-६३६ सुनते हैं कि पार्श्वनाथ भगवान् के शासन में कोई गृहस्थ, किसी साधु के उद्देश्य से भोजन बनाता है और जिस साधु को लक्ष्य करके बनाया है, उसे ज्ञान हो जाय, तो वह न ले, किन्तु दूसरे साधु ले, तो उन्हें औद्देशिक दोष नहीं लगता । क्या यह शास्त्र सम्मत है ? यदि हाँ, तो फिर भगवान् महावीर ने अपने साधुओं को औद्देशिक आहार के लिए क्यों निषेध किया ?

उत्तर-प्रत्येक उत्सर्पिणी-अवसर्पिणी के प्रथम तथा चरम तीर्थंकरों के साधु क्रमशः ऋजुजड तथा वक्रजड होने के कारण मध्यम २२ तीर्थंकरों के तथा महाविदेह के साधुओं की अपेक्षा से इनका कल्प कुछ विशेष रूप में भिन्न बताया है । तदनुसार पार्श्वनाथ भगवान् के साधुओं के कल्प में औद्देशिक आहारादि बंद नहीं होना, परन्तु महावीर भ के साधुओं के कल्प में वह बंद होता है । औद्देशिक आहारादि की रुकावट करना, नहीं करना आदि सब कल्प-व्यवस्था साधुओं के भावों की परिस्थिति को देख कर ही तीर्थंकरों ने उनके योग्यतानुसार की है । अतः तदनुसार वर्तन करना ही श्रेयस्कर्म है ।

प्रश्न-६४० चौविहारी मुनि मन्ध्या प्रतिक्रमण में और अन्य साधु प्रतिदिन रात्रि प्रतिक्रमण में यदि “गोयरग चरिया” का पाठ न पाठे तो क्या हानि है ? वहाँ आहार ही नहीं है, ना फिर आलोचना किसकी ?

उत्तर—चौविहारी मुनि अन्य साधु के लिए गोचरी जा सकता है तथा दिन या रात्रि में गोचरी सम्बन्धी स्वप्न आया हो और अन्य कोई खान-पान गोचरी सम्बन्धी सकल्पादि उत्पन्न हुए हो, इत्यादि कारणों से 'गोयरग चरिया' का पाठ बोलना ही ठीक है। यह भी बात है कि जिस प्रकार संथारा न होते हुए भी प्रतिक्रमण का क्रम सभी का समान रखने, साधारण बुद्धि वालों का झझट में न पड़ने व भाव-विशुद्धि रखने इत्यादि कारणों से सलेखना आदि का पाठ बोलना जरूरी है, उसी प्रकार 'गोयरग चरिया' आदि का पाठ भी बोलना जरूरी है।

६४१ प्रश्न—जीव अपर्याप्त अवस्था में मरता है या नहीं ? अपर्याप्त अवस्था की स्थिति कितनी ? एक-एक पर्याप्ति के बाधने में उसे कितना समय लगता है ?

उत्तर—जीव अपर्याप्त अवस्था में मरता है, परन्तु इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण हुए पहले नहीं। अपर्याप्त अवस्था की स्थिति अन्तर्मुहूर्त की होती है। कई आहार पर्याप्ति बाधने में १७६ आवलिका लगता कहते हैं, परन्तु आगमानुसार तो एक समय ही लगता है। शेष पर्याप्ति बाधने का समय वत्तीम-वत्तीम आवलिका कहते हैं, परन्तु आगमानुसार अवस्थात समय का अन्तर्मुहूर्त एक एक पर्याप्ति बाधने में लगता है। क्योंकि आहार-पर्याप्ति के अतिरिक्त शेष पर्याप्ति बाधने का समय मंत्र जीवों के समान नहीं होता। सभी पर्याप्ति बाधने का समय मिटाने पर भी अन्तर्मुहूर्त ही होता है। जिनकी पर्याप्ति बाधनी हों, उनकी पर्याप्ति साध ही शुरू करना है।

६४२ प्रश्न—सचित्त महास्कन्ध क्या है ? उसकी लम्बाई, चौड़ाई और स्थिति कितनी है ?

उत्तर—केवली-समुद्घात में आठ समय लगते हैं, जिसमें से चौथे समय में केवली समुद्घात वाले जीवों के प्रदेश सम्पूर्ण लोक-व्यापी हो जाते हैं। अतः सचित्त महास्कन्ध की लम्बाई-चौड़ाई सम्पूर्ण लोक जितनी और स्थिति एक समय की है। क्योंकि चौथे समय के पहिले और पीछे उनके प्रदेश सम्पूर्ण लोक व्यापी नहीं होते। अतः बड़े से बड़ा सचित्त महास्कन्ध वही है।

प्रश्न ६४३—प्रसूति होने पर क्या अमज्जाय मानी जाय ? यदि हाँ, तो वह कितने दिन तक और कितने घंटों के अन्तर तक मानी जाय ? क्या उसके लिए शास्त्रीय प्रमाण भी है ?

उत्तर—पुत्रो जन्म की आठ दिन और पुत्र-जन्म की मातृ दिन की मो हाथ दूरी तक अमज्जाय स्थानाग स्थाना १० की टीका व अर्थ में बनाई है। राजमार्ग बीच में न हो, तो ७ घण्टा तक प्रसूति की अमज्जाय मानना—ऐसा बूढ़ों का कथन है।

६४४ प्रश्न—अमन्त्रो तिर्यंच पंचेन्द्रिय, जघन्य अवगाहना अग्न के अमन्यातवे भाग वाले की, जघन्य उत्कृष्ट स्थिति कितनी ?

उत्तर—अग्न के अमन्यातवे भाग की अवगाहना वाले अमन्त्र तिर्यंच पंचेन्द्रिय की जघन्य स्थिति अतर्मुहृतं और उत्कृष्ट २४ घण्टा की होती है। यह बात म. प्र. २८ वे में स्पष्ट है।

६४५ प्रश्न—असन्नो तिर्यंच पचेन्द्रिय करोड पूर्व के आयुष्य वाले की जघन्य-उत्कृष्ट अवगाहना कितनी ?

उत्तर—करोड पूर्व के आयुष्य वाले असन्नो तिर्यंच पचेन्द्रिय की अवगाहना जघन्य अगुल के असख्यातवे भाग और उत्कृष्ट एक हजार योजन की है। यह भी २४ वे शतक से स्पष्ट है।

६४६ प्रश्न—प्रत्येक वनस्पति की ज० अंगुल के असख्यातवे भाग वाले की ज० उ० स्थिति कितनी ?

उत्तर—अगुल के असख्यातवे भाग अवगाहना वाले प्रत्येक वनस्पति की स्थिति ज० अन्तर्मुहूर्त उ० १० हजार वर्ष की भी २४ वे शतक से स्पष्ट है।

६४७ प्रश्न—जिस वनस्पति की उ० अवगाहना १००० योजन भाक्षेरी है, उसकी ज० स्थिति कितनी ?

उत्तर—एक हजार योजन भाक्षेरी अवगाहना वाले वनस्पतिकाय की मध्यम व उ स्थिति हो सकती है, जघन्य नहीं। यह खुलामा २४ वे शतक से मिलता है। परंतु हजार योजन भाक्षेरी अवगाहना वाले की ज० स्थिति कितनी होती है यह ध्यान में नहीं।

६४८ प्रश्न—जीव के ३ भेद—गुणस्थान ३, योग ३, उपयोग ३ और लेश्या ३ कहा पर पावे ?

उत्तर—अनाकार उपयोगी काययोगी शाश्वत दृष्टि वाले नारक में।

६४९ प्रश्न—जीव के १ गुणस्थान, १ योग, १ उपयोग,

और १ लेख्या कहा पर पावे ।

उत्तर—लोक प्रमाण अवगाहना वाले साकार उपयोगी मे । अर्थात् साकार उपयोगी सचित्त महास्कन्ध मे ।

६५० प्रश्न—क्रियावादी मनुष्य और तिर्यच, क्रियावादी रहता हुआ आयुष्य बाधे तो कौनसी गति का ?

उत्तर—वह आयुष्य तो केवल देवगति का ही बाध सकते है । देवगति मे भी एक वैमानिक का ही । इसका स्पष्टीकरण भ श. ३० आदि मे है ।

६५१ प्रश्न—आकाश मे पानी के जमते गर्भ की स्थिति चलती है । जघन्य स्थिति एक समय की उ ६ महीने की, यह स्थिति किनकी ?

उत्तर—कालान्तर मे पानी बरसने हेतु रूप जिन पुद्गलो का परिणमन हुआ हो उसे 'उदक-गर्भ' कहते है । वे पुद्गल उस रूप मे एक समय से लेकर ६ महीने तक रह सकते हैं । अतः यह स्थिति उस रूप मे रहे हुए पुद्गल की समझना ।

६५२ प्रश्न—७६ वे समवायाग मे—छठी पृथ्वी के मध्य भाग से छठी घनोदधि का नीचे का चरमात ७६ हजार योजन दूर बताया है । हिमाव करने से ७८ हजार योजन ही होते हैं, यह अन्तर क्यों है ?

उत्तर—इसीपद्मारा पृथ्वी समेत ८ पृथ्वी भी सूत्रो मे बताई है । इसिपद्मारा पृथ्वी से गिनने से जो पाचवी नरक है वह छठी पृथ्वी हो जाती है । पाचवी नरक के पृथ्वी पिंड की मोटाई एक लाख १८ हजार योजन की है । इसके मध्य भाग

मे इसकी घनोदधि का नीचे का चरमात बराबर बैठ जाता है, इस प्रकार सुना है। तथा टीकाकार ने भी “पचमी माश्रित्येदं सूत्रमवसेय” इस प्रकार कहा है।

६५३ प्रश्न—एक भव मे तथा अनेक भव मे गुणस्थान कितनी बार आवे और जावे ?

उत्तर—एक भव मे गुणस्थानक—१, ३, ४ और ५ वा ज. १ उ. प्रत्येक हजार बार, दूसरा और ग्यारहवा ज. १ उ २ बार, ६ और ७ वा ज. १ उ प्रत्येक सौ बार, ८, ९ और १० वा ज १ उ ४ बार आ सकता है। १२, १३ और १४ वां ज. उ. के बिना एक भव मे ही और एक बार ही आ सकता है, अनेक भव मे नहीं।

अनेक भव मे गुणस्थानक—१, ३, ४ और ५ वा ज. २ उ. अमख्यात बार, दूसरा ज २ बार उ ५ बार, ६ और ७ वा ज २ उ प्रत्येक हजार बार ८, ९ और १० वा ज. २ उ ६ बार ११ वा ज २ बार उ ४ बार आ सकते हैं।

६५४ प्रश्न—८ आत्मा मे रूपी कितनी और अरूपी कितनी ?

उत्तर—आठ आत्मा मे से कृषाय और योग—ये दो रूपी और शेष ६ अरूपी है।

६५५ प्रश्न—प्रत्येक गुणस्थान मे क्रमशः ज० उ० कितने उत्पन्न होते हैं ?

उत्तर—पहले मे ५ वे गुणस्थान तक एक समय मे नवीन जीव ज १ उ अमख्यात, ६, ७ वे गुणस्थान मे ज. १ उ. प्रत्येक

हजार, ८, ९, १० वे गुणस्थान मे ज १ उ १६२, ११ वे गुण-
स्थान ज १ उ ५४, १२, १३ वे गुणस्थान मे ज. १ उ० १०८।

६५६ प्रश्न-प्रत्येक गुणस्थान मे समय-समय पर कितने
जीव पूर्वप्रतिपन्न पावे ?

उत्तर-पहले गु० मे ज० उ० अनन्त जीव पावे, २, ३
मे ज० १ उ० पत्योपम के असख्यातवे भाग के समय जितने
असख्यात जीव मिल सकते हैं। ४, ५ वे मे ज० उ० पत्योपम
के असख्यातवे भाग के समय जितने, ६ मे ज० उ० प्रत्येक
हजार करोड, ७ वे मे ज० १ उ० प्रत्येक सौ करोड तथा कोई
७ वे मे ज० उ० प्रत्येक सौ करोड कहते हैं। ८ वे से १२ वे
तक ज० १ उ० प्रत्येक सौ, १३ वे मे ज० उ० प्रत्येक करोड,
१४ वे मे ज० १ उ० प्रत्येक सौ।

६५७ प्रश्न-अमवी मे २८ लब्धियो मे से कितनी
लब्धियाँ पाती है ? क्रमश नाम निर्देशित करने की कृपा करे।

उत्तर-२८ लब्धियो के नाम-१ आमोसहि २ विप्पो-
सहि ३ खेलासहि ४ जल्लोसहि ५ सन्वोसहि ६ सभिन्नश्रोत
७ अवधि (सुल्टी ओर उल्टी दोनो) ८ ऋजुमति
९ विपुलमति १० चारण (जघाचारण ओर विद्याचारण)
११ आसीविष १२ केवली १३ गणधर १४ पूर्वधर १५ अरिहत
१६ चक्रवर्ती १७ बलदेव १८ वासुदेव १९ खीरमधु-सप्पि-आसव
२० कौठबुद्धि २१ पदानुसारणी २२ बीजबुद्धि २३ तेजो-
लेख्या २४ आहारक २५ शीतलेख्या २६ वैक्रिय २७ अक्षीण
महाणसी ओर २८ पुलाक ।

इन २८ लब्धियों में से ६, ८, ९, १०, १२, १३, १४, १५, १६, १७, १८, २४ और २८ वीं-ये १३ लब्धियाँ अभव्य में नहीं हो सकती, शेष १५ होती हैं ।

६५८ प्रश्न-भगवान् पार्श्वनाथ के साधु तो दोष लगे तब प्रतिक्रमण करे और महाविदेह के साधु को कालोकाल प्रतिक्रमण करना अनिवार्य है । भगवान् पार्श्वनाथ के साधु, महावीर प्रभु के समय में भगवान् पार्श्वनाथ के नियम पाले, तो क्या उनकी मोक्ष नहीं होती ? केशीस्वामी ने गौतमस्वामी से पाँच महाव्रत ग्रहण कर उनके नियम का पालन किया । भारत-वर्ष का रहने वाला, भारतवर्ष के कानून का पालन न करे और विदेश के नियम का पालन करे, तो कर सकता है क्या ?

उत्तर-बीच के २२ और महाविदेह के तीर्थंकरों के समय में सरल और वृद्धिमान् जीव होते हैं, तथा प्रथम तीर्थंकर के समय में ऋजुजड और चरम तीर्थंकर के समय में वक्रजड जीव होते हैं । प्रभु ने उनकी योग्यता के कारण नियमों में मिलावट रखी है । अतः जिनके शासन में जैसे-जैसे नियम होते हैं, वैसे ही पालन करने चाहिए । भगवान् पार्श्वनाथ के शिष्य, भगवान् महावीर के शासन के नियम शासन में आने के बाद पालन करते हैं, पहले नहीं । अतः आपका उदाहरण लागू नहीं होता ।

६५९ प्रश्न-ज्ञानावरणीय आदि कर्मों के संबंध में उदयादि भावों की प्राप्ति किस प्रकार समझी जाय ?

उत्तर-इसका चाटें इस प्रकार है-

मे है । जो उत्कृष्ट अवगाहना के १०८ सिद्ध हुए, यह बात अच्छेरे की है । १० अच्छेरे स्था० के १० वे स्थान में बताये हैं । अच्छेरे अनन्तकाल से होते हैं । बाकी साधारण रूप से तो उ. अवगाहना के दो से अधिक सिद्ध नहीं होते ।

६६२ प्रश्न—पाँच स्थावर मृषावाद की क्रिया किस प्रकार करते हैं ?

उत्तर—बोलने की शक्ति का अभाव है, परन्तु वे मृषा-वाद के त्यागी नहीं हैं । अतः अव्रत की अपेक्षा उन्हें मृषावाद आदि सभी क्रियाएँ लगती हैं ।

६६३ प्रश्न—सामायिक, छेदोपस्थापनीय और परिहार-विशुद्धि में एक वर्द्धमान परिणाम है, तो फिर पड़िवाई क्यों होते हैं ? हीयमान परिणाम बिना गिर कर असंयम में कैसे आते हैं ?

उत्तर—सामायिकादि तीनों चारित्र्यों में हीयमान, वर्द्धमान और अवस्थित एवं तीनों परिणाम, भगवती श. २५ उ. ७ में बताये हैं ।

६६४ प्रश्न—स्थानाग ठा ४ में लोकपालों के नाम हैं, सो भवनपति के २० इन्द्र हैं और प्रत्येक इन्द्र के ४-४ लोकपाल बताये हैं । असुरकुमार के दो इन्द्र हैं, उनके लोकपाल ८ समझना या चार ? चार नाम बता कर वापिस दुबारा चार नाम वे ही बताये हैं, सो लोकपाल २ इन्द्रों के ८ समझना या चार ? इसी प्रकार आगे नागकुमार आदि के भी कैसे समझें ?

उत्तर—भवनपति के २० और वैमानिक के १० एवं

३० इन्द्रो मे से प्रत्येक इन्द्र के ४-४ लोकपाल हैं । असुर-कुमार के दो इन्द्रो के आठ लोकपाल हैं । दोनो इन्द्रो के लोकपालो के नाम वे ही हैं । इसी प्रकार आगे भी समझना चाहिए ।

६६५ प्रश्न—स्थानाग ठा ४ उ ३ मे औदागिक के, विना चार शरीर को जीव स्पर्शते हैं, मो यह कैसे समझे ?

उत्तर—औदागिक शरीर तो जीव रहित भी दिखाई देता है, किन्तु शेष चार शरीर, जीव विना (नि केवल शरीर) ठहर नहीं सकते और न जीव-शून्य शरीर दिखाई देते हैं ।

६६६ प्रश्न—स्थानाग ठा ४ उ. ३ मे ४ पैताला चले हैं वे, भी “सपक्खो सपडिदिसि” है, तो पहिला देवलोक के उडु नामक विमान को कैसे समझे ? वह किस लोक की सीमा मे है ?

उत्तर—उडु नामक विमान पहले प्रतर के मध्य मे है और वह पहले देवलोक का गिना जाता है । क्योंकि १३ ही प्रतर के इन्द्रक (मध्य) विमान पहले देवलोक के हैं ।

६६७ प्रश्न—खुड्डिया मोयपडिमा, महल्लिया मोय-पडिमा, जवमज्झ-चन्दपडिमा, वडिर-मज्झ-चन्द-पडिमा—ये किम तरह होती है ? इनमे तपस्या कैसे की जाती है ?

उत्तर—दोनो ही मोय पडिमा मार्गशीर्ष या आपाद मे धारण कर सकने हैं । ग्रामादि के बाहर एकात मे धारण करते हैं । भोजन करके धारण करे, तो ६ उपवाम मे और विना

भोजन किये अगीकार करे, तो ७ उपवास में छोटी, और ७ तथा ८ उपवास में बड़ी मोयपडिमा पूरी होती है। इन दो पडिमाओं में मोय (पासवण) ग्रहण करने की विधि है।

जब और वज्रमध्य-चन्द्र-पडिमा प्रत्येक महीने की होती है। एक महीने तक शरीर को उपसर्गों से नहीं बचाते।

जब-मध्य चन्द्र पडिमा शुक्ल पक्ष की एकम से शुरू करते हैं और अमावस्या को पूरी हो जाती है। एकम को एक, द्वितीया को २, यावत् पूर्णिमा को पन्द्रह दत्ती भोजन व पानी की ले सकते हैं, फिर कृष्ण एकम को १४ यावत् चतुर्दशी को १ और अमावस्या को उपवास करके समाप्त कर देते हैं।

वज्रमध्य भी इसी प्रकार, परन्तु कृष्णपक्ष की एकम को शुरू करते हैं। एकम को पन्द्रह, द्वितीया को चौदह, यावत् अमावस्या को १, शुक्ल पक्ष की एकम को २, द्वितीया को ३ यावत् चतुर्दशी को १५ और पूर्णिमा का उपवास। इस प्रकार संक्षेप में बताया है। अधिक विस्तार व्यवहार सूत्र में है। इन पडिमाओं के नाम तो स्थानाग में भी आते हैं।

६६८ प्रश्न—“तासिणं मणिपेढियाण उवरि चत्तारी जिणपडिमाओ जिणुस्सेहप्पमाणमित्ताओ संपलियंकनिसन्नाओ थूभाहि मूहीओ संनिखित्ताओ चिट्ठंति तं जहा—१ उसभा, २ वद्धमाणा, ३ चंदाणणा, ४ वारिसेणा।”

(व) एत्थण अटुसयं जिणपडिमाण जिणुस्सेहप्पमाण-मित्ताणं संनिखित्तं संचिट्ठइ।”

यहा पर जिन-प्रतिमा का क्या अर्थ होना चाहिए ?

उत्तर—निम्नोक्त प्रमाणो से तीर्थंकर प्रतिमा प्रतीत नहीं होती—

(१) भगवान् के शरीर का वर्णन मस्तक की ओर से किया गया है और प्रतिमाओ का पैर की ओर से किया गया है । अन्य सरागियो की शारीरिक सुन्दरता का वर्णन पैर की ओर से आता है । जैसे युगलिकादि का ।

भगवान् के शरीर वर्णन में “स्तन” वर्णन नहीं है, परन्तु प्रतिमा के स्तन बताये हैं । एव १००८ लक्षण प्रतिमा के वर्णन में नहीं है, परन्तु भगवान् के वर्णन में है ।

२ “जिणुस्तेहपमाणमेत्ताओ—” इसका अर्थ टीका-कार ने ५०० धनुष का स्वीकार किया है, सो तीर्थंकर की अवगाहना तो भिन्न-भिन्न प्रकार की होती है । यहाँ एक समान बताई है तथा प्रतिमा अनेक होते हुए भी नाम चार यही आत हैं, अन्य तीर्थंकरों के नहीं ।

(३) यहा जिन-प्रतिमाओ के आगे—नाग, भूत, यक्ष और कुण्डधारक प्रतिमाएँ बताई हैं, सो तीर्थंकरों की होती, तो उनके आगे गणधर, साधु आदि की प्रतिमा बताते । तथा टन प्रतिमा के आगे कलश, शृंगार, आरिमा, स्थाल, रत्नकरडक, आभरण, मरसव, मोरपीछ आदि वस्तुओं का वर्णन है । ये प्रतिमाएँ अगर वीतरागियों की होती, तो त्यागियों के उपकरण बनाते, विलासियों के नहीं । अतः सरागियों की होना सम्भवित है ।

स्थानाग न्या ३ उ ४ में तो तीन प्रकार के ‘जिन

बताये हैं, परन्तु कोषो में जिन के अनेक अर्थ बताए हैं। यहाँ जिन का अर्थ कामदेव की प्रतिमा सुनने में आया है। कदाचित् वह 'हेमीनाम माला + ' आदि में मिल सकता है।

६६६ प्रश्न—“एत्थण वड्डरमएसु गोलवट्टसमुग्गएसु बह्वे जिणसकहाओ सनिखित्ताओ चिट्ठति ।”

यहाँ कहा गया है कि—यहाँ पर वज्रमय गोलवृत्त समुद्गको में जिन की बहुत-सी हड्डियाँ रखी हुई हैं।

यहाँ यह शका है कि देवलोक में जिन की हड्डियाँ—जो कि औदारिक शरीर की हैं, वे कैसे रह सकती हैं ? देवलाक में कोई भी औदारिक शरीर की वस्तु नहीं जा सकती। फिर 'जिनसकहाओ' का क्या अर्थ करना चाहिए ?

उत्तर—देवलोक में रत्न आदि अनेक औदारिक वस्तुएँ हैं ही। तथा यहाँ से भी मिट्टी, पानी, पुष्पादि अनेक वस्तुएँ इन्द्रादि के महोत्सव में देव ले जाते हैं और जंबूद्वीप प्रज्ञप्ति में भगवान् ऋषभदेव की दाढ़ादि अवयव इन्द्रादि देव ले जाकर समुद्गको में रखने का वर्णन आया है। महापुरुषों की अस्थि मंगल रूप समझ कर ले जाते हैं, अतः औदारिक की वस्तु वहाँ जाने में व रहने में भी बाधा प्रतीत नहीं होती, परन्तु

+ 'शब्द रत्न महोदधि' कोष भाग १ पृ. ८४० में 'जिन' शब्द के अर्थ क्रमशः—“जैन तीर्थंकर, बुद्ध, कामदेव, विष्णु” तथा—“अत्यंत वृद्ध, ज्ञानी, विजयशील”—किये हैं। इस कोष के संग्राहक पण्डित—मजी श्री मुक्तिविजयजी हैं, प्रकाशक—मन्त्री श्री विजयनीति सूरि वाचनालय गाधीरोड, अहमदाबाद है—डोगी।

सभी अधिकारी देवों के पास, यहाँ से ले जाई हुई तीर्थंकरों की दाढ़ादि अस्थियाँ मिल नहीं सकती। क्योंकि चन्द्र, सूर्य व विजयादि देव असंख्य हैं। अतः वे अस्थियाँ सभी के हिस्से में नहीं आ सकती और ८ वे शतकानुसार वे अस्थियाँ सख्याता काल से अधिक रह नहीं सकती। इसलिये समुद्रगर्भ में हड्डियों जैसी आकृति वाले अन्य शाश्वत पुद्गल होना संभवित है और वे उनको पूजनीय समझते हैं, तथा वहाँ मँथुन क्रिया नहीं करते आदि वर्णन १६ वे शतक के ५ वे उ. में बताया है।

उपरोक्त कथन से सभी अधिकारी देवों के यहाँ शाश्वत पुद्गल तो होना संभवित ही है और किन्हीं देवों को जिन की हड्डियाँ प्राप्त होती हैं, वे कुछ काल ठहरती हैं।

६७० प्रश्न—‘ध्रुव दाऊणं जिणवराणं’—यह पाठ आया है। देवलोक में बादर अग्नि की संभावना नहीं, फिर ध्रुव देना कैसे संगत होगा ?

उत्तर—मनुष्य क्षेत्र के बाहर तो बादर अग्नि का स्वस्थान है ही नहीं, अतः हो नहीं सकती, परन्तु जिस प्रकार परमाधामी देव अग्नि जैसे अचित्त विकुर्वित पुद्गलों से नारक को दुःख देते हैं, तथा ण ६ उ ५ तमस्काय में देव-असुरादि विद्युत् करते हैं, वैसे ही यहाँ अचित्त विकुर्वित पुद्गलों से ध्रुव-कार्य होना संभवित है। तथा अन्य-अन्य पुद्गलों के पारस्परिक संयोग से दहन धुआँदि क्रिया हो सकती है। जैसे—मोड़ा, लिम्फेट, फ्रुटसाल्ट, चूना, कार्बनिक मोड़ा आदि पानी के संयोग से भाप, तथा जैसे—तेजाब, कार्बनिक मोड़ा आदि से वस्त्र

चमड़ी आदि जल जाती है। वैसे ही वहा पुद्गलो के संयोग में धूप-कार्य भी होना शक्य है।

६७१ प्रश्न—प्रत्येक व्यक्ति की भावनाएँ भिन्न-भिन्न क्यों रहती हैं ? मिलती-जुलती या एक समान क्यों नहीं रहती ?

उत्तर—मोहनीय कर्म के कारण जीव में लालसाएँ उत्पन्न होती हैं। लालसाओं से चंचलता और चंचलता से व्यक्ति की भावनाएँ भिन्न-भिन्न प्रकार की होती रहती हैं। मोह हटने से भिन्नता हट सकती है, अन्यथा नहीं।

६७२ प्रश्न—शहरो में प्रेम, शुद्ध आचार-विचार रखना चाहते हुए भी मनुष्य उससे दूर क्यों रहता है ?

उत्तर—शहरो में शुद्ध आचार-विचार के विपरीत साधन बहुत दृष्टिगोचर होते रहते हैं। उन विपरीत साधनों का अधिक परिचय ही मोह में सहयोगी बन कर हृदय पर बुरा असर डालता है। जिससे उन अनेक वस्तुओं की प्राप्ति का मूल परिग्रह प्राप्त करने की लालसाएँ उत्पन्न होती हैं। फिर वे लालसाएँ शुभाचार-विचार को ठहरने नहीं देती।

६७३ प्रश्न—सत्य इतना कटु क्यों है ?

उत्तर—जैसे ज्वर के जोर से स्वाद बिगड़ा हुआ होता है, उसको जीवन निर्वाह कारक भोजन-पानादि वस्तुएँ व ओषधादि खराब लगती हैं और अपथ्य एवं रोगवर्धक वस्तुएँ अच्छी एवं स्वादिष्ट लगती हैं, वैसे ही कर्म-रोग के प्रभाव से सत्य प्रवृत्तियाँ कटु लगती हैं। ऐसा होते हुए भी समझदार व्यक्ति अहित कारक स्वादिष्ट वस्तु को छोड़ कर हितकारी कटु भोजन करता है, तो

धीरे-धीरे रोग शान्त होकर निरोग हो जाता है। वैसे ही धर्मात्मा जीव, रुचि न होते हुए भी जवरन् ही सत्य का सेवन करता है। वह धीरे-धीरे कर्म-रोग से रहित होता है।

६७४ प्रश्न-रेशम की उत्पत्ति कीड़ों में होती है। ऐसी स्थिति में भगवान् ने तीन प्रकार के कपड़ों में रेशमी कपड़ों का उपयोग क्यों फरमाया ?

उत्तर-दूसरा वस्त्र मिलते हुए रेशमी वस्त्र लेने की मनाई है।

६७५ प्रश्न-"कैवलाजी तणो सौभाग होइजो"—
ऐसा कहा जाता है। परन्तु उनके ४ विवाहित तथा ४ दूसरी, कुल आठ स्त्रियाँ थीं। वे ऐसे व्यभिचारी थे, तो उनकी गिनती पुण्यवान् जीवों में क्यों हुई ? कैवलाजी देवलोक में गये या और कहीं ?

उत्तर-प्रथम तो कैवलाजी की दात कथा की है। पूर्व-भव में शालीभद्रजी की तरह इन्होंने भी दान दिया। पुण्य के प्रभाव में घनाढ्य सेठ के घर जन्म लिया। ये पहले तो विषय-वासना में मग्न भी नहीं थे, जिसमें अपनी स्त्री से भी निर्लेप रहते थे। इनको जवरन् विषयी लोगों की सगती में डाल कर विषय-वासना का परिचय कराया। वास्तव में इन्होंने किन्नी की इज्जत लेने का विचार भी नहीं किया, परन्तु इनको अनायाम ही मूलम संयोग पुण्य के प्रभाव से मिलता गया। दावन् आनन्दपूर्वक राज्य-श्रद्धा का अनुभव कर भोग त्यागी बन देवगति में जाने का सम्भव है।

६७६ प्रश्न—गाय पवित्र और अहिंसक पशु मानी जाती है। परन्तु इसके चमड़े को अपवित्र मानते हैं। दूसरी ओर सिंह, बाघादि हिंसक पशुओं के चमड़े को पवित्र मानते हैं, इसका क्या कारण ?

उत्तर—चर्म सबधी विचार तो लोगो ने अपने मनमाने ढंग से बना लिये हैं। वास्तव में सिंह-बाघादि का चर्म पवित्र नहीं है। कम मिलने के कारण लोगो ने उसकी कीमत बढ़ा दी है और कीमत अधिक होने से किसी विशेष व्यक्ति को ही प्राप्त होता है। इत्यादि कारणों से लोगो ने पवित्र मान लिया है। परन्तु सूखे घास (डाभ) जितनी पवित्रता भी कीसी चमड़े में ग्रंथकारों ने नहीं मानी है।

६७७ प्रश्न—सूत्रों में दो आषाढ तथा दो पौष कहा बताये हैं ?

उत्तर—सूर्यप्रज्ञप्ति, चन्द्रप्रज्ञप्ति, जबूद्वीपप्रज्ञप्ति आदि सूत्रों में चन्द्रादि सवत्सर व मासों का वर्णन दिया है। उस गणित के अनुसार प्रत्येक युग के मध्य में पौष और अन्त में आषाढ ही बढ़ता है। अर्थात् ३० सूर्यमास में ३१ चन्द्रमास वनते हैं, अतः उम गणित से उपरोक्त अधिक मास ही होते हैं।

६७८ प्रश्न—आपकी दृष्टि से मूल-गुण और उत्तर-गुण शब्दों के अर्थ और इन दोनों की सर्व-सम्मत व्याख्याएँ क्या हो सकती हैं ?

उत्तर—खास गुणों को मूल-गुण और उसके अश रूप

गुण को उत्तर गुण कहते हैं । क्योंकि साधुओं के छ (पाच महाव्रत तथा रात्रि भोजन त्याग रूप व्रत) व्रत बताये हैं । उन्हीं के विशेष भेद करके श्रावको के बारह व्रत बताये हैं । अतः उन्हीं के अंश को उत्तर गुण समझना चाहिए ।

६७६ प्रश्न-मूलगुण और उत्तरगुण अन्योन्याश्रित है या स्वतंत्र रूप से भी स्थायी व सफलता पूर्वक दोनों में से एक का पालन किया जा सकता है ? यदि किया जा सकता है, तो किसका और कैसे ?

उत्तर-महाव्रतों के बिना साधु हो ही नहीं सकता । अतः साधु के तो मूलगुण बिना उत्तरगुण नहीं समझना, परन्तु श्रावक, मूल व उत्तर दोनों में से किसी एक का भी स्वतंत्र रूप से पालन कर सकते हैं । इसकी सिद्धि के लिये निम्न प्रमाण दृष्टव्य हैं-

(१) भगवती शतक १७ उद्देशक २ “जस्सण एग-पाणाए वि दण्डे निक्खित्ते से ण एगतवाले त्ति वत्तव्व सिया”-इसकी टीका-“एकप्राणिन्यपि येन दण्डपरिहार-वृत्तोंऽसौ नैकातेन वाल. किं तर्हि ? वालपंडितो विर-त्यशतद्भावेन मिश्रत्वात्तस्य ।” इस उपरोक्त पाठ व टीका में एक भी प्राणी के हनन का जिक्र नहीं किया है, उसकी वृत्ति अंश के मद्भाव में बालपण्डित अर्थात् श्रावक कहा है । यहाँ आशिक अर्थात् केवल उत्तरगुण रूप प्रत्याभ्यास होने पर भी उसको देववृत्ति माना है ।

२ भगवती शतक ७ उ २ की निम्न टीका में आचार्य

अमयदेवसूरि ने मूलगुण बिना उत्तरगुण होना बताया है।
 “देशविरतेषु पुनर्मूलगुणवद्भूयो भिन्ना अप्युत्तरगुणिनो
 लभ्यन्ते ।”

(३) सटीक-धर्मसंग्रह, पचाशक, प्रवचनसारोद्धार
 आदि में प्रत्येक व्रत अर्थात् बारह में से कोई भी व्रत स्वतंत्र
 रूप से या सम्मिलित रूप से ग्रहण करने का स्पष्ट वर्णन है।
 असयोगिक द्विक-त्रिक यावत् बारह संयोगों तक अनेक भग
 तथा करण योग की अपेक्षा से करोड़ों भग बताये हैं। अतः
 मूल बिना उत्तर और उत्तर बिना मूल व कोई भी व्रत
 स्वतंत्र रूप से, आदि से, मध्य से, अंत से तथा सर्व ही एवं
 किसी प्रकार से धारण कर सकते हैं। उपरोक्त प्रमाणों से मूल-
 गुण के बिना भी उत्तर गुण का पालन कर सकता है। अतः
 श्रावक के पालन में अन्योन्याश्रित का एकांत नियम नहीं है।

६८० प्रश्न-मूलगुणों और उत्तरगुणों का परस्पर संबंध
 है या नहीं ? यदि है, तो कौन से मूलगुणों के साथ किस उत्तर
 गुण का संबंध है ? यदि संबंध नहीं है, तो क्यों ?

उत्तर-उत्तरगुण, मूलगुणों के अंश रूप होने से उनसे
 संबंधित है ही। सभी उत्तरगुण अपेक्षाकृत सभी मूलगुणों से
 संबंधित हो सकते हैं, किन्तु पालन में एक दूसरे की एकान्त
 आवश्यकता नहीं होती। अतः इस अपेक्षा से संबंधित नहीं
 भी होते हैं।

६८१ प्रश्न-“ दिग्ब्रतमनर्थदड्व्रतं च भोगोपभोग-

परिमाण अनुबृहणाद्गुणाना माख्यान्ति गुणव्रतान्धार्य”-
आचार्य समन्तभद्र की इस उक्ति से तो यही जाना जा सकता
है कि जो अणुव्रतो के गुणों में वृद्धि करे, विशेषता पैदा करे,
वे गुण व्रत हैं । इससे यही ध्वनित होता है कि ५ अणुव्रतो के
लिये बिना गुणव्रत के किस में विशेषता पैदा करेंगे ? आपकी
इस विषय में क्या राय है ?

उत्तर-आचार्य समन्तभद्र की व्याख्या किसी अपेक्षा
से मानने में कोई आपत्ति नहीं, परन्तु एकान्त रूप से नहीं सम-
झनी चाहिए । क्यों कि अनेक शास्त्रीय स्थलो पर दिशिव्रतादि
सातो व्रतो को ही शिक्षाव्रत बताया है । ऐसे स्थलो पर गुण
वृद्धि की व्याख्या कैसे घटित होगी ? तथा समन्तभद्र की उप-
रोक्त उक्ति में ‘अणुव्रत’ का निर्देश नहीं है और आत्मिक गुणों
की वृद्धि तो उत्तरगुण धारण करने से भी अवश्य होती है ।

६८२ प्रश्न-‘परिधय इव नगराणि व्रतानि किल-
पालयति शीलानि’ आचार्य अमृतचद्र के इस कथन के बारे
में आपकी क्या सम्मति है ? क्या बिना नगर के ही पहल
परिधि खींची जायगी ? या नगर बनने के बाद, उसकी विजय
रक्षा के हेतु परिधि की आवश्यकता होगी ? मूलगुणों के
अभाव में केवल उत्तरगुणों को ग्रहण करने का निरर्थकता के
विषय में आचार्यों की क्या धारणाएँ रही हैं ?

उत्तर-आचार्य अमृतचद्र की मद्दृष्टांतिक व्याख्या भी
किसी अपेक्षा में ही ठीक समझी जा सकती है, क्योंकि दृष्टान्त

प्रायः एक-देशीय होते हैं। जैसे व्यवहार समकित के ६७ बोलों में धर्म रूप नगर के समकित रूप प्रकोट (परिधि) बताया है। यहां देश व सर्व व्रत्ति धर्म रूप नगर न होने वाले के भी समकित रूप परिधि मानी है। अर्थात् व्रत रूप नगर विना बनाये ही पहिले परिधि खींच लेता है। अतः यह उदाहरण सर्वांगी न समझनी चाहिए।

६८३ प्रश्न—क्या हिंसा, झूठ, चोरी, व्यभिचार और परिग्रह के त्याग की भावना जाग्रत हुए बिना, किसी व्यक्ति का केवल उत्तरगुणों का पालन वास्तविक रूप से सार्थक कहा जा सकता है? क्या उत्तरगुणों के पालन करने में मूलगुणों की उपेक्षा की जा सकती है?

उत्तर—हिंसादि पाप त्याग की भावना जाग्रत हुए बिना तो किसी भी मूल व उत्तरगुण का पालन वास्तविक रूप से सार्थक नहीं कहा जा सकता। रही बात पालन की, सो कोई मूल, कोई उत्तर और कोई उभय रूप गुणों का शक्यानुसार पालन करते हैं। इन सभी को वास्तविक ही समझना। क्यों कि उत्तरगुण पालक के मूलगुण की अपेक्षा (आकाक्षा) बनी रहती है, उपेक्षा नहीं। उपेक्षा तो उनके मूलगुणों की तो क्या, मुनि विरति की भी नहीं रहती। कारणवश वर्तमान में पालन करने में अममर्थ है। अतः केवल उत्तरगुण का पालन भी वास्तविक ही समझना।

६८४ प्रश्न—क्या यह धारणा सही है कि मूलगुण के पालन किये बिना ही केवल उत्तरगुणों के पालन से मुनि तो

नहीं कहला सकता, परन्तु व्रतधारी श्रावक कहना मरना है ?
या साधु तो नहीं पर व्रतधारी श्रावक रह सकता है ?
भावनात्मक दृष्टि से साधु के लिये मूलगुणों की अनुपेक्षा और
व्रतधारी श्रावक के लिये उनकी उपेक्षा करने का क्या कारण
है ? एव साधु और श्रावक में साधना की दृष्टि से ऐसा भेद
मानना क्या उचित होगा ?

उत्तर—केवल उत्तर गुण का पालक भी व्रतधारी श्रावक
कहला सकता है । यह धारणा सही है ।

१८५ प्रश्न—भगवती सूत्र श. ७ उ. २ के पाठ
“सर्वथोवा जीवा मूलगुणपञ्चदखाणी उत्तरगुण पञ्चद-
खाणी असंखेज्जगुणा, अपञ्चदखाणी अणंतगुणा”
का वास्तविक अभिप्राय क्या लिया जाना चाहिये ? प्राणियों
के प्रत्याख्यान-अप्रत्याख्यान की दृष्टि से अल्प-बहुत्व (न्युना-
धिक्य) के अतिरिक्त क्या यह अभिप्राय भी घोषित होता
है कि मूलगुणों के बिना भी केवल उत्तरगुणों का पालन
करने वाला रह सकता है और वह पञ्चम गुणस्थानवर्ती श्रावक
या षष्ठ गुणस्थानवर्ती महाव्रती साधु माना जा सकता है ?

उक्त पाठ में उत्तरगुणियों को असख्यातगुणे अधिक
बतलाए गये हैं । उसका यह अभिप्राय क्यों नहीं लिया जाय
कि सब में कम केवल मूलगुणों का पालन करनेवाले हैं और
उनसे असख्यात गुणे अधिक मूलगुणों सहित उत्तरगुणों के
पालन करनेवाले हैं ? अन्यथा चतुर्विध संघ की वैयावृत्य
तपस्या के रूप में तथा महाव्रती मुनि की सूक्ष्मा आहारादि

देकर अतिथिसविभाग व्रत के रूप में उत्तरगुणों का पालन करते हुए श्रेणिक नृप व श्री कृष्णजी को अविरति, अपञ्चकखाणी चतुर्थ गुणस्थानवर्ती ही क्यों कहा गया ? क्या मूलगुणों का अभाव ही इस कथन का कारण नहीं है ?

उत्तर-मूलगुण के अतिरिक्त केवल उत्तरगुण वाले लिये बिना, यह अल्प-बहुत्व बराबर घटित नहीं होता । क्योंकि-‘मूल-गुणपञ्चकखाणी’ का पाठ होने से मूलगुण प्रत्याख्यानों में सभी मूलगुणियों का समावेश है, अर्थात् उत्तर सहित मूल वाले भी अलग नहीं रह सकते और ऐसे ही उत्तरगुणी में सभी (मूल सहित तथा केवल) उत्तरगुणी समझने चाहिए । उत्तर-गुणों में मूल सहित उत्तरगुणी ही लेने से मूलगुणी से उत्तर-गुणी कम होते हैं । अतः मूल बिना भी केवल उत्तरगुणी होना मानने पर उत्तरगुणी असंख्याते बन सकते हैं, तथा आचार्य अमय देव ने इसी पाठ की टीका में श्रावक के मूल बिना भी उत्तरगुण होने का स्पष्ट निर्देश किया है ।

वैयावृत्य, दानादि करते हुए भी देशविरति के भाव एवं देशविरति को ग्रहण किये बिना पञ्चम गुणस्थानवर्ती नहीं कहे जा सकते । अतः श्रेणिक, कृष्णजी के बारे में भी यही समझना चाहिए ।

६८६ प्रश्न-प्राचीन आचार्यों के विचारानुसार व्रती श्रावक होने में पहले सम्यक्त्वी होना आवश्यक है और सम्यक्त्वी होने से पहिले मार्गानुमारी के ३५ गुणों के अनुसार न्याय-सम्पन्नता, पाप-भीरुता, अर्गहित कार्य प्रवृत्ति, दीर्घदर्शिता, धर्मार्थ काम-

साधन प्रादि गुणो का होना आवश्यक माना गया है । ऐसी दशा में हजारो मजदूरो का शोषण करने वाला मिल मालिक या स्ट्रेक-मार्केट आदि अन्यायपूर्ण साधनो से धन कमाने वाला व्यापारी, क्या एक वनस्पति का त्याग कर देने मात्र से व्रती श्रावक की कोटि में गिना जा सकता है ?

वर्तमान युग के एक सम्यक्त्वधारी, अधिक, शोषक, अन्यायी व्यापारी या रिश्वतखोर के क्रूर हृदय में क्या अनर्थ-दण्ड विरमण व्रत या सामायिक व्रत के प्रति निष्ठा रह सकती है ? क्या आप उसे केवल सामायिक आदि दियाएँ कर देने से पंचम गुणस्थानवर्ती श्रावक मान लेंगे ?

भी श्रावक माना जाता है, वैसे ही भाव से सामायिक, हरी त्याग आदि करने वाले को देश विरति क्यों न समझा जाय ? पाचवे गुणस्थान के असख्य स्थान और करोड़ भाँगे हैं, उनमें से जैसे उनके भाव व त्याग होंगे, उसी श्रेणी का श्रावक गिना जायगा । अपने त्याग के अतिरिक्त जितना आरम्भ-समारम्भादि करेगा उसका पाप तो उसको लगेगा ही, परन्तु देश-विरति की कोटि में नहीं गिनता, यह आगम सम्मत नहीं है ।

प्रश्न ६८७—“एयारिसे पंचकुसीलसबुडे” (उत्तराध्ययन सूत्र) “हिंसानृतस्तेयाब्रह्मपरिग्रहेभ्यो विरतिर्व्रतम्” (तत्त्वार्थ सूत्र) हिंसानृतचौर्येभ्योमैथुनसेवापरिग्रहाभ्या च । पापप्रणालिकाभ्यो विरतिः सज्ञस्य-चारित्र” (रत्नकरण्ड श्रावकाचार) इत्यादि शास्त्रों और धर्म-ग्रंथों के पाठानुसार हिंसादि ५ महापापों से विरत होने वाले को व्रती, चारित्र्यी, विरत या सव्रत कहा गया है, अतः इन ५ पापों में लगे रहने वाले को अविरत, असव्रत आदि कहा जायगा और इन्हीं ५ पापों से अंशतः विरत और अशत अविरत होने वाले को विरताविरत, चारिताचरित्ते, धम्माधम्मे या सबुडा-सबुडे कहा जायगा । ऐसी दशा में इन ५ पापों से सर्व प्रथम देशतः विरत हुए बिना अर्थात् देश मूलगुणों के ग्रहण किये बिना सिर्फ उत्तरगुणों का पालन करने वाला विरता-विरत श्रेणी में कैसे कहा जा सके ?

उत्तर—इसमें भी हिंसादि के अशत त्यागी को देश-विरत माना है । वाला भी हिंसादि का अशत

क्षयोपशम समकित मे है ?

समाधान—क्षयोपशम सम्यक्त्व एक भव मे उत्कृष्ट प्रत्येक हजार बार आती है आदि, आपका कहना ठीक है । वेदक सम-कित को क्षयोपशम सम्यक्त्व मे गिनते है अर्थात् सातो भागे क्षयोपशम सम्यक्त्व के गिने जाते हैं । इम प्रकार गिनने से कोई बाधा पैदा नही होती और बोल भी बराबर बैठता है ।

६६१ प्रश्न—सम्यक्त्व-मोहनीय प्रकृति किस तरह सम-भूना ? तत्त्व-चर्चा मे शकादि उत्पन्न हो, क्या वह सम्यक्त्व मोहनीय का कारण नही ? यदि है, तो फिर विपाकोदय क्यों नही ? सम्यक्त्व-मोहनीय का उदय ७ वे गुणस्थान तक कर्म-स्थ मानता है और क्षयोपशम मे इसकी नियमा होना सम्भव है । प्रदेशोदय का अनुभव कैसे हो सकता है ? अत विपाकोदय मे क्या बाधा है ?

उत्तर—तत्त्वचर्चा मे जो शकादि उत्पन्न होती है, वह समकित मोहनीय है और उसमे समकित मोहनीय का विपाको-दय होता है । यह विपाकोदय पहिले बताये हुए सात भागो मे से प्रथम के ३ भागो को छोड कर शेष ४ भागो मे होता है ।

“सागारो व उत्तसिज्जई”-एन पाठ में मान ॥
 साकार उपयोग में ही जाते हैं। शेष चारों गति में मान ॥
 जीवों का मरण साकार व अनाकार-दोनों में में किना उपयोग में
 हो सकता है। यह बात भगवती प्र. १३ उ. १, २ में तथा टीका
 २-४ से स्पष्ट है।

६६३ प्रश्न-विपाक सूत्र का अध्ययन नदीजी व शिपाक
 में २० आया और समवायाग ५५ वां में ११० अध्ययन कैसे ?
 क्या यह विरोध नहीं ?

उत्तर-जिस प्रकार विपाक सूत्र के २० अध्ययन नदीजी
 व विपाक सूत्र में बताये हैं, उसी प्रकार समवायाग सूत्र में १२
 अंगों के वर्णन के अन्तर्गत विपाक के वर्णन में २० अध्ययन ही
 विपाक सूत्र के बताये हैं।

भगवान् महावीर के ६ वाचनाएँ हुई थी, जिसमें किसी
 अन्य वाचना के अधिक अध्ययन हो सकते हैं।

गणधर तो १२ ही अंगों का निर्माण भगवान् को केवल-
 ज्ञान होने के बाद शीघ्र ही कर देते हैं। ५५ वे समवायाग में
 भगवान् महावीर ने पुण्य व पापफल-विपाक के जो पचपन
 पचपन फरमाये, सो तो वह भगवान् महावीर के जीवन की

अन्तिम रात्रि थी, अतः उन २० अध्ययनों से यह ११० भिन्न हैं। वे २० अध्ययन तो मृगालोढादि का स्वरूप देख कर गौतम-स्वामी के पूछने पर भगवान् ने अपनी आयु के मध्य में वे भिन्न-भिन्न ग्रामों में पूछे तथा बताये हैं +।

पुण्य व पाप फल के विपाक की कथा तो अनेक (अगणित) हैं, उनमें से जैसा कहने का प्रसंग देखते हैं वही तथा उतनी ही फरमाते हैं, इसमें कोई विरोध की बात ही नहीं।

६६४ प्रश्न—तीर्थङ्कर की मौजूदगी में पाचो पद मिलते हैं या नहीं ?

उत्तर—तीर्थङ्कर को केवलज्ञान होकर शासन चालू होने के बाद तीर्थङ्कर की मौजूदगी तक ४ पद तो वहाँ मिलते हैं, क्योंकि जो गणधरादि होते हैं, वे आचार्य और उपाध्याय रूप होते हैं और समझे भी जाते हैं और सिद्ध, सिद्ध क्षेत्र में मिलते ही हैं। इस प्रकार पाचो पद अवश्य मिलते हैं।

६६५ प्रश्न—सलीलावती विजय तथा समुद्र एक-एक हजार योजन गहरे हैं, तो फिर विजय की नदियों समुद्र में कैसे मिलती हैं ? अर्द्धं पुष्कर द्वीप की नदियों किसमें मिलती हैं ?

जिस प्रकार भूमिगत रास्ते बंद पानी आज भी इस प्रकार—U—जाता दिखाई देता है, उसी प्रकार तथा सीधा भूमिगत रास्ते मल्लिलावती विजय की नदियों का पानी सीतोदा नदी के नीचे के भाग में या समुद्र में सीधा जा सकता है।

+ ये ११० अध्ययन तो अन्तिम रात्रि में एक-एक ही ग्राम में होते। अतः स्पष्ट रूप में भिन्न हैं।

६६६ प्रश्न-मरण के दो मंद समोहिया और असमो-
हिया क्या हैं। उसमें आत्म-प्रदेश किस प्रकार निकलते हैं ?
इसका विषय खुलासा व मरण का स्वरूप बरमावे ।

उत्तर-मरने वाला जीव जिस स्थान हो, उस स्थान में
लेकर जहा उत्पन्न होगा, वहाँ तक मोटाई व चौड़ाई यहा के
शरीर जितनी, उसके जीव-प्रदेशों की ऐसी लाइन समोहिया
मरण में हो जाती है । असमोहिया मरण में सब प्रदेश एक साथ
निकल जाते हैं । दूर जाना हो, तो रास्ते में उन प्रदेशों का
आकार, यहा के शरीर की लम्बाई-चौड़ाई व मोटाई जितना
रहता है । बिल्कुल समीप जाना हो, तो बात निगली ।

६६७ प्रश्न-अरिहत भगवान् के १२ गुण हैं, जिनमें
देवकृत् भी शामिल है, सो कैसे ?

उत्तर-तीर्थंकर नाम-कर्म के प्रभाव में देव प्राप्तिहार्य
बनाते हैं । यह उन तीर्थंकरों की शुभ प्रकृति का ही प्रभाव है,
देवों का नहीं । सभी केवलियों का ज्ञान समान होते हुए भी

१००१ प्रश्न—जघन्य १, २, ३ यावत् उत्कृष्ट सख्याते जीव उत्पन्न होते हैं, उसमें जघन्य, उत्कृष्ट और अधिक के कितने-कितने गम्मे होते हैं ?

उत्तर—जघन्य १, २, ३ उत्कृष्ट सख्याते जीव उत्पन्न होते हैं, उनके ६५० गम्मे हैं, जिसमें अधिक के ३२६, जघन्य के ३०५ और उत्कृष्ट के ३१९ गम्मे हैं।

१००२ प्रश्न—जघन्य १, २, ३ यावत् उत्कृष्ट असख्याते जीव उत्पन्न होते हैं, उसमें जघन्य, उत्कृष्ट और अधिक के कितने-कितने गम्मे होते हैं ?

उत्तर—जघन्य १, २, ३ उत्कृष्ट असख्याते जीव उत्पन्न होते हैं, उनके १७५५ गम्मे हैं, जिसमें अधिक के ५८७, जघन्य के ५६० और उत्कृष्ट के ६०८ गम्मे हैं।

१००३ प्रश्न—मनुष्य में ओदारिक के दण्डको में जीव प्राते हैं, उसके ८४ गम्मे लिये हैं, तो सख्याते और असख्याते जीव कितने गम्मों में उत्पन्न होंगे, तथा सख्याते और असख्याते के कौन-कौन से गम्मे हैं—६ गम्मों में से ?

उत्तर—मनुष्य में ओदारिक के दण्डको से जीव प्राते हैं, उसके ८४ गम्मे लिये हैं, जिसमें पृथ्वीकाय के जीव मनुष्य में तीसरे, छठे और नौवें गम्मे में संख्याते तक उत्पन्न हो सकते हैं, एव अप्, वनस्पति, वेडन्द्रिय, तेइन्द्रिय, चोरेन्द्रिय, असन्नी और सन्नी तिर्यच पचेन्द्रिय, यह मनुष्य में उपरोक्त तीन-तीन गम्मे गिनने से २४ गम्मे हुए। असन्नी मनुष्य केवल एक तीसरे गम्मे में ही संख्याते तक समझना, एवं २५ गम्मे हुए और सन्नी

मनुष्य, मनुष्य के नौ ही गम्मो मे सख्याता तक ही उत्पन्न होते हैं, एव ३४ गम्मो मे सख्याता तक और शेष ५० गम्मो मे असख्याते उत्पन्न हो सकते हैं ।

नाट-शास्त्रकार औघिक गम्मो को कही भी नहीं तोड़ते हैं । अतः उपरोक्त प्रश्नो के उत्तर मे गम्मो की सख्या तदनुसार ही बताई है और थोकडे वाले दूसरी प्रकार कहते हैं सो ज्ञात रहे ।

१००४ प्रश्न-सज्जी-मनुष्य पहली नरक मे जावे, उसके १० नाणत्ते बताये, जिसमे जघन्य के ३ गम्मो मे ८ नाणत्ते बताये और समुद्घात की धारणा किसी की तीन की व किसी की पाँच की है, क्योंकि जघन्य अवगाहना प्रत्येक अंगुल मानी है, उसमे तेजस् की व वैक्रिय-समुद्घात पा सकती है ?

उत्तर-सज्जी मनुष्य पहली नरक मे जावे, उसके ८ नाणत्ते बताये है, जिसमे से जघन्य ३ गम्मो मे ५ नाणत्ते है । उसकी प्रत्येक अंगुल की अवगाहना होते हुए भी वैक्रिय और तेजस्-समुद्घात युक्त ५ समुद्घात भगवती के मूल-पाठ मे बताये है ।

१००५ प्रश्न-असज्जी तिर्यंच पहली नरक मे जावे, तो मर्याते जावे या असख्याते ?

उत्तर-असज्जी तिर्यंच पचेन्द्रिय पहली नरक मे एक समय मे मर्याते जा सकते हैं । भ. श. २४ उ. १ तथा श. १३ उ. १ मे इसका खुलासा बताया है ।

१००६ प्रश्न-अंगुल के अमर्यातवे भाग की अवगाहना

वाला, तिर्यंच नरक मे नहीं जाता, परन्तु नरक मे जाने वाले तिर्यंच की ऋद्धि है-ऐसा “शीघ्र बोध” मे है, सो कैसे ?

उत्तर-अगुल के असंख्यातवे भागवाला तिर्यंच नरक मे जा सकता है-ऐसा म. श २४ आदि से स्पष्ट है । यदि “शीघ्र बोध” मे निषेध भी किया हो, तो वह निषेध करना ठीक नहीं-ऐसा समझना चाहिये ।

१००७ प्रश्न-ढाई द्वीप बाहर वर्षा होवे या नहीं ? स्थल-चरादि क्या खाते हैं ?

उत्तर-देवादि वरसा दे, तो वात निराली, परन्तु स्वाभाविक वृष्टि मनुष्य-क्षेत्र के बाहर नहीं होती । जैसे-यहाँ पद्मद्रह आदि मे पानी उत्पन्न होता है, वैसे वहा (मनुष्य क्षेत्र के बाहर) भी पृथ्वी के अनेक स्थानो पर पानी उत्पन्न होता है । उन सजल स्थानो मे वनस्पति भी उत्पन्न होती है, ऐसी सभावना है । उस पानी व वनस्पति आदि से स्थलचरादि तिर्यंचो का निर्वाह होना सम्भव है ।

१००८ प्रश्न-ज्योतिषियो का उद्योत १०० योजन ऊँचा और १८०० योजन नीचा आया है, तो क्या शनिश्चर के तारे का प्रकाश भी ऊँचा १०० योजन होता है और चन्द्रमा समभूमि से ८८० योजन और सलिलावती विजय समभूमि से १००० योजन ऊँची है, तो चन्द्रमा का प्रकाश पूरी विजय मे पडता है या नहीं ?

उत्तर-ऊँचे लोक मे काल-द्रव्य नहीं होता, ऐसा शास्त्रो मे खुलामा है । अतः शनिश्चर के तारे का प्रकाश ऊँचा उस

विमान की ध्वजा पताका तक ही समझना, अधिक नहीं। चन्द्रमा का प्रकाश सम्पूर्ण सलीलावती विजय में समझना अर्थात् चन्द्रमा का प्रकाश भी ऊँचा-नीचा मिलाकर १६०० योजन समझना चाहिये।

१००६ प्रश्न-वेदनीय कर्म की उदीरणा प्रथम से षष्ठम गु तक अवश्य होती है या नहीं? पुलाक-निर्ग्रन्थ में उदीरणा, आयुष्य-वेदनीय छोड़कर के छ कर्मों की मानी है, तो क्या पुलाक में केवल एक ७ वां गु ही संभव है? उदीरणा का पूरा खुलासा सूत्रों में कहा मिलता है? शेष नियतों में भी कितने-कितने गु संभव है? पुलाक-लब्धि मात्र शक्ति को कहते हैं अथवा लब्धि के प्रयोग करने को? लब्धि-प्रयोग से इतना भयकर विनाश करने पर भी क्या निर्ग्रन्थ रह सकता है? लब्धि का प्रयोग क्या अप्रमत्त अवस्था में होता है?

उत्तर-पहिले गु. से छठे गु. तक वेदनीय-कर्म की उदीरणा होना अवश्य संभव है, क्योंकि पहिले से छठे गु तक, तीसरे गु को छोड़कर ७ तथा ८ कर्मों की उदीरणा बताई है। यदि वेदनीय-कर्म उदीरणा की आवश्यकता न होती, तो ७, ८ तथा ६ कर्मों की उदीरणा बताते, परन्तु ऐसा नहीं बताया। अतः वेदनीय की उदीरणा अवश्य संभव है। इस उदीरणा आदि को देखने से पुलाक में एक सातवा गु. ही मालूम होता है। कई पन्तों व पुस्तकों में दो गु भी पुलाक में बताये। खास ज्ञानी जाने। उदीरणा का वर्णन कर्मग्रन्थादि ग्रन्थों में है, परन्तु सूत्रों में देखने में नहीं आया।

चतुर्श और प्रतिमेवना में छठा और सातवा ये २ गु.

हैं। कषायकुशील मे छठे से १० वे तक पाच गु हैं। निर्गय मे ११ वाँ और १२ वा-ये दो गु. हैं। स्नातक मे १३ वा और १४ वा-ये दो गु. हैं।

लब्धि की शक्ति मात्र को ही पुलाक कहते, तो पुलाक-स्थिति अन्तर्मुहूर्त की ही न होकर अधिक होती-ऐसा समव है। अतः यहा किसी खास कारणवश लब्धि आदि काम मे लाने का विचारादि करने से वह पुलाक कहलाता है-ऐसा समझना। इसमे कुछ समय का चारित्र नष्ट होता है, परन्तु उनके भाव आलोचनादि द्वारा शुद्ध होने के हो, और वे तुरत ही उन अविशुद्ध भावो की आलोचनादि कर के उस चारित्र को पुनः साध लें (विशुद्ध बना ले) तो वे कषाय-कुशील हो जाते हैं। यदि तुरत न संभले, तो वे असयमी बन जाते है। पुलाकपन मे काल नही करते। अतः यहा असयमी बनने का अर्थ सयम से गिर कर असयमी हो जाते हैं-ऐसा समझना।

शका-भगवती श. ३५ वा मे एकेन्द्रिय मे वेदनीय आयुष्य की उदीरणा होवे और नही भी होवे-ऐसा मूल मे आया है। सो यह किस प्रकार है ?

समाधान-गुणस्थान-द्वार आदि से छठे गु तक वेदनीय-कर्म की उदीरणा 'अवश्य संभव है'-ऐसा जो पहिले मैंने कहा, वह ठीक नही। भगवती की तरफ लक्ष्य न देने से यह भूल हो गई है। वेदनीय-कर्म उदीरणा की छठे गु. तक नियमा नही-यह धीगडमलजी सा. का कहना ठीक है, जो भगवती के ११ वे तथा ३५ वे आदि शतकी से स्पष्ट होता

हे तथा इन प्रमाणों से पुलाक मे छठा गु. होने मे कोई बाधा नहीं दिखाई देती ।

१०१० प्रश्न—वया छठे गु. के चारित्र-पर्यव सातवे गु. के चारित्र-पर्यवों से भी अधिक हो सकते है ? क्योंकि जीव छठे गु. मे आने के पहले ही सातवा फरसता है और छठे में उत्कृष्ट कुछ न्यून क्रोड पूर्व तक रह सकता है, तो क्या इतने वर्षों की पर्याय अनुभव से भी नवदीक्षित का स्थान विशेष होता है ?

उत्तर—हाँ, किसी एक सप्तम गुणस्थानवर्ती जीव के चारित्र-पर्यवों से छठे गुणस्थानवर्ती जीव के चारित्र-पर्यव अधिक भी हो सकते हैं ।

छठे गु. में देशों पूर्वकोटी तक रहने का तो कहते ही हैं, परन्तु भगवती श. ३ उ. ३ के पाठ की टीका में टीकाकार कहते है कि प्रमत्त, अप्रमत्त गु. को जीव अन्तर्मुहूर्त में बदल देता है । इस प्रकार दानों में से प्रत्येक में अन्तर्मुहूर्त रहते रहते देशों पूर्वकोटी तक रह सकते हैं—ऐसा भी कहते है । सातवे गु. के अन्तर्मुहूर्त से छठे गु. का अन्तर्मुहूर्त बड़ा है ।

१०११ प्रश्न—मनुष्य तथा तिर्यच पचेन्द्रिय के वैक्रिय शरीर की स्थिति भगवती श. ८ उ. ६ मे वायुकाय की तरह अन्तर्मुहूर्त की बताई, तथा जीवाभिगम सूत्र मे मनुष्य की वैक्रिय की स्थिति ४ मूर्त की बताई, तो क्या कारण है ?

उत्तर—इस विषय मे निम्न गाथा उल्लेखनीय है—

“नित्तमुहूर्तो नगणसु, होति तिरियमणुएसु चत्तारि ।
(देवेसु) अट्टमामो, उक्कोस विउव्वणा भणिया ” ॥२॥

कल्पातीत ही होते हैं। जो केवली होते हैं, वे या तो दोनों (स्थित और अस्थित) कल्प के पालने वालों में से या तीर्थंकर (कल्पातीत) में से होते हैं। अतः स्नातक में तीन कल्प गिने गये हैं। केवली होने पर भी वे अचेल, औद्देशिक, शय्यातर-पिंडादि कई कल्प पालते हैं। जैसे-प्रभु के लिये बना हुआ कोलापाक लाने का प्रभु ने निषेध किया था, अर्थात् कल्पातीत होने पर भी वे अपने केवलज्ञान के द्वारा कई मर्यादाएँ पालना आवश्यक समझते हैं। सूत्र की मर्यादा उनको बाध्य नहीं करती, परन्तु कल्पातीत के लिये जो मर्यादा पालना केवलज्ञान में आवश्यक समझते हैं, उनका वे बराबर पालन करते हैं, तथा कई व्यावहारिक मर्यादाएँ छद्मस्थों के हित के लिये भी वे आवश्यक समझकर पालन करते हैं। अतः कल्पातीत होते हुए भी कई बाह्य मर्यादाओं के पालकादि कारणों से उनमें शेष दो कल्प भी गिनने का संभव है।

१०१४ प्रश्न-असोच्चा केवली, प्रतिपाती समदृष्टि ही होता है क्या ? और केवल-पर्याय में कितना काल रह सकते हैं ? अनादि काल का मिथ्यादृष्टि भी अन्तर्मुहूर्त में मोक्ष जा सकता है ?

उत्तर-प्रतिपाती सम्यग्दृष्टि और अनादि मिथ्यात्वी दोनों ही प्रकार के जीव, समकित प्राप्त कर असोच्चा केवली हो, शीघ्र ही मोक्ष पा सकते हैं। अर्थात् अनादि मिथ्यात्वी प्रथम समकित प्राप्त कर अन्तर्मुहूर्त में भी मोक्ष जा सकते हैं। असोच्चा देवर्णियों का आयु मरुत हो, तो वे उमी लिंग से मोक्ष

उववाई सूत्र । तापसो को क्रिया आदि के आराधक होते हुए भी परलोक के आराधक नहीं बताये । इसी प्रकार क्रिया के आराधक हो सकते हैं । इस भागे का अर्थ टीका में दूसरी प्रकार किया है ।

प्राप्त हुए ज्ञानादि को नहीं पाले या प्राप्त ही नहीं हुए हो, उसको विराधक कहते हैं ।

दूसरे भागो में टीका व टब्बाकारो ने अविरत सम्यग्-दृष्टि बताये है । चारित्र्य प्राप्ति के अभाव को भी विराधना ऊपर बताई है, तदनुसार यहा चारित्र्य अप्राप्ति रूप तीसरे भागे की विराधना समझना । चौथे भागे में ज्ञानादि तीन की ही अप्राप्ति रूप विराधना समझना और प्राप्त हुए बिना आराधना हो नहीं सकती, अतः यहा आराधना के अभाव में विराधना बताई है ।

१०१६ प्रश्न—सातवे से बारहवे गु शुभयोग पङ्कच्य माना है, तो फिर वहा बोल-चाल में असत्य तथा मिथ्य मन-वचन के योग कहते हैं, सो कैसे ?

उत्तर—भगवती-श उ १ की “नहिनामाऽनाभोगः छद्मस्यस्येहकस्य”

इस टीका में किमी छद्मस्य के आनाभोग नहीं है—ऐसी बात नहीं, अपितु है ही । इस प्रकार अनाभोग से तथा छद्म-म्यना के कारण कोई वस्तु सम्प्रन्धी अवाम्त्विकता रह जाने में असत्य व मिथ्य मन तथा वचन योग उनमें घटित हो सकते हैं । अप्रमत्त में अपने अनिरिक्त अन्य रूप से घटित नहीं हो सकते ।

उववाई सूत्र । तापसो को क्रिया आदि के आराधक होते हुए भी परलोक के आराधक नहीं बताये । इसी प्रकार क्रिया के आराधक हो सकते हैं । इस भागो का अर्थ टीका में दूसरी प्रकार किया है ।

प्राप्त हुए ज्ञानादि को नहीं पाले या प्राप्त ही नहीं हुए हो, उसको विराधक कहते हैं ।

दूसरे भागो में टीका व टब्बाकारो ने अविरत सम्यग्-दृष्टि बताये हैं । चारित्र प्राप्त के अभाव को भी विराधना ऊपर बताई है, तदनुसार यहा चारित्र अप्राप्ति रूप तीसरे भागो की विराधना समझना । चौथे भागो में ज्ञानादि तीन की ही अप्राप्ति रूप विराधना समझना और प्राप्त हुए बिना आराधना हो नहीं सकती, अतः यहा आराधना के अभाव में विराधना बताई है ।

१०१६ प्रश्न—सातवे से बारहवे गु. शुभयोग पडुच्चय माना है, तो फिर वहा बोल-चाल में असत्य तथा मिश्र मन-वचन के योग कहते हैं, सो कैसे ?

उत्तर—भगवती—श. उ १ की “नहिनामाऽनामोगः छद्मस्थस्येहकस्य”

इस टीका से किमी छद्मस्थ के आनामोग नहीं है—ऐसी बात नहीं, अपितु है ही । इस प्रकार अनामोग से तथा छद्मस्थ के कारण कोई वस्तु सम्बन्धी अवास्तविकता रह जाने में अमन्य व मिश्र मन तथा वचन योग उनमें घटित हो सकते हैं । अप्रमन में इसके अनिरिक्त अन्य रूप से घटित नहीं हो सकते ।

१०१७ प्रश्न-सकाम और अकाम-निर्जरा किसे कहते हैं और इसका विशेष खुलासा कहा है ?

उत्तर-कर्म-क्षय (आत्म-विशुद्धि-निर्जरा) की धमिलपा में जो निर्जरा करते हैं (होती है) उसे 'सकाम' और दूसरी को 'अकाम-निर्जरा' कहते हैं। भव्यत्व के परिपाक एवं समकालाभिमूख होते (अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण के) समय जीव को कुछ उज्ज्वल बनाने में सहायक बन जावे, यह बात निराली है, अन्यथा वास्तविक सकाम-निर्जरा मिथ्यात्वा की होने का सम्भव नहीं। वास्तविक सकाम-निर्जरा चौथे में १४ वे गु तक होती है। इसका विशेष खुलासा कही होगा, मेरे देखने में नहीं आया।

१०१८ प्रश्न-शुक्लपक्षी समदृष्टि का समार-परित होना अनुक्रम से मानते हैं, इसका क्या प्रमाण ? शुक्लपक्षी का काल यदि नियत अर्द्धपुद्गल-परावर्त्तन ही है, तो फिर समार-परित करते समय कौनसा समार घटाता है ? और ऐसी मान्यता भी है कि समकाल प्राप्ति के साथ ही शुक्ल-पक्षी होता है व समार-परित मिथ्यात्व अवस्था में भी कर सकता है, सो कैसे ?

उत्तर-सगवती ज १३ तथा २६ एवं दशाश्रुतकथ के छठे अध्ययन की टीका आदि में स्पष्ट है कि जिस जीव के अर्द्धपुद्गल-परावर्त्तन में किंचित् भी न्यून समार रह जाता है, तब से वह शुक्ल-पक्षिक गिना जाता है।

कृष्ण-पक्षिक का शुक्ल-पक्षिक होता है, तब मिथ्यात्व

अवस्था में ही होता है। किसी जीव को तो शुक्ल-पाक्षिक होते ही शीघ्र समकित प्राप्त हो जाती है और किसी को विलंब से। विलंब में भी किसी को एक भव बाद, किसी को दो भव बाद यावत् किसी को अंतिम भव में प्राप्त हो सकती है, परंतु होगी शुक्ल-पाक्षिक होने के बाद ही। जिस जीव को शुक्ल पाक्षिक होने के बाद जल्दी समकित आगई होगी, वह जीव तो प्रतिपाती होकर अवश्य अनन्तकाय में जावेगा। ऐसी दशावाले का संसार परित नहीं हुआ समझना। अमख्य काल से अधिक संसार-परित वाला संसार में नहीं रहता और अनन्तकाय में नहीं जाता। अतः यह संसार-परित समकित प्राप्ति के बाद ही होता है। समकित वाले के तो अनन्त संसार भी शेष माना जा सकता है, परन्तु परित वाले के नहीं। इस अपेक्षा से संसार घटना बताया है। भ. ण. ३ उ. १ में सनत्कुमार इन्द्र, भव सिद्धिक है, इत्यादि १२ बोल की पूछा में समदृष्टि के बाद ही परित-संसारी का वर्णन आया है। इससे स्पष्ट है कि समकित प्राप्ति के बाद ही परित संसारी होता है, पहिले नहीं।

श. २३ में आयुकर्म आश्री कृष्ण-पाक्षिक के भग बताया हैं, तथा मिथ्यादृष्टि व अज्ञानी के भागों को देखने से स्पष्ट पता चलता है कि मिथ्यात्वी, समदृष्टि होकर उसी भव में मोक्ष जा सकता है, परन्तु कृष्ण-पाक्षिक का शुक्ल-पाक्षिक होकर उसी भव में नहीं जा सकता। अतः शुक्ल-पाक्षिक पहिले ही होता है।

१०१६ प्रदत्त-यन्ना में साधु नदी उतरे, तो उमका

प्रायश्चित्त किस सूत्र में चला है ?

उत्तर—नदी उतरने के नाम से स्वतंत्र प्रायश्चित्त वर्णन तो मेरे देखने में नहीं आया, परन्तु नदी उतरने से अप्काय, वन-स्पतिकाय और बेइन्द्रिय आदि त्रसकाय की जो विराधना होती है, उसका प्रायश्चित्त अवश्य करना ही चाहिये। यत्नापूर्वक गोचरी गये हुए साधु के—“ पाणक्कमणे, बीयक्कमणे ” आदि हुआ हो, ऐसा ध्यान में न होते हुए भी ईर्यावही पडिक्कमण प्रायश्चित्त रूप में करते हैं। अर्थात् गीतमादि गणधर जैसे सावधानी रखने वाले महापुरुष भी दृश्य विराधना ध्यान में न होते हुए भी ईर्यावही प्रतिक्रमण—प्रायश्चित्तरूप में करके मिच्छामी दुक्कडं देते हैं, तो फिर नदी उतरने में तो अवश्य विराधना बिखाई देती है, इसमें प्रायश्चित्त कैसे नहीं ? अर्थात् है ही।

एक महीने में ३ और वर्ष में १० उदकलेप लगाने में शबल-दोष होना बताया है। महीने में २ और वर्ष में ६ लगाने से शबल दोष तो नहीं, परन्तु दोष तो है ही। जब दोष है, तो प्रायश्चित्त भी अवश्य है ही। जैसे गोचरी की प्रभु-आज्ञा होते हुए भी ईर्यावही पडिक्कमण रूप तथा मिच्छामि दुक्कड रूप दंड है, वैसे ही आवश्यकता से विधि अनुसार नदी उतरते भी तिकाय आदि की विराधना का ‘ निशीथ ’ में समझना चाहिए।

अन्य अनेक बातों के प्रायश्चित्त का

निषिद्ध माना जाय, तो 'कोलुण पडियाए' पद की सार्थकता नहीं रहती। वह पद व्यर्थ होता है और तब सूत्र का रूप "जे भिक्खु अन्नयर तसपाणजाइ" आदि रूप में होना चाहिये था।

दूसरी बात यह है कि यदि अनुकपा (दया) भाव से त्रस प्राणी को बाधने खोलने का निषेध अभिष्ट होता, तब तो त्रस प्राणी से बेइन्द्रिय आदि प्राणियों का भी ग्रहण होना चाहिए था, किन्तु भाष्यकार को यह अभिष्ट नहीं है। उन्होंने स्पष्ट रूप से तर्णक (बछड़ा) आदि का ग्रहण किया है।

यदि त्रस-प्राण से बेइन्द्रिय आदि का ग्रहण इष्ट होता, तो भिक्षु अपने जलपात्र आदि में पडकर मूर्छित हुई मक्खी आदि को कपड़े में बांधकर बंधो रखते और मूर्च्छा दूर होकर ठीक होने पर उसे बंधो छोड़ते ? आखिर मक्खी भी तो त्रस-प्राणी है। यहाँ अनुकपा निमित्त से बाधने का प्रायश्चित्त लेना होगा, जो कि शास्त्र सम्मत नहीं है। इसी प्रकार विक्षिप्त-चित्त आदि स्थिति में अपने साथी साधु को भी भिक्षु बाधता है तथा अच्छा होने पर छाड़ता है। इसमें किसी प्रकार का प्रायश्चित्त नहीं कहा गया है। यदि अनुकपा निमित्त से बाधने-छोड़ने का प्रायश्चित्त होता, तो यहाँ भी प्रायश्चित्त ग्रहण की परंपरा होती। मूलपाठ पर गहराई से विचार करे, तो क्या मूज के रस्से, काष्ठपाश चर्मपाश आदि साधु अपने पास रखता है ? यह स्पष्ट है कि ये वस्तुएँ साधु के पास नहीं होती। ये वस्तुएँ तो गृह्य के घर पर ही पशु आदि बाधने के लिए हुआ करती

है । अतएव शय्यातर के यहा दीन-वृत्ति से साधु, पशु आदि को बाधे या खोले नहीं । यह इस सूत्र का स्पष्ट अर्थ है और इसी भाव का भाष्यकार ने निदर्शन किया है ।

निशीथ सूत्र मे आए हुए 'कोलुण' शब्द का अर्थ कलुण भाव—करुण भाव है, अनुकंपा नहीं । अनुकंपा और करुण भाव भिन्न-भिन्न अर्थ वाचक हैं, समानार्थक नहीं । यही कारण है कि स्थानाग सूत्र मे अनुकंपा और कारुणिक दान को पृथक् पृथक् मानकर १० प्रकार के दान बताये हैं । यदि अनुकंपा और कारुण्य एक ही होते, तो उनका पृथक्-पृथक् निर्देश नहीं किया जाता । अतः जहा स्वार्थ-बुद्धि एवं मोह-बुद्धि हो, वह करुण भाव का स्थान है और जहा निरपेक्ष पर दुःख निवारण रूप दया का भाव हो, वह अनुकंपा स्थान है । उक्त विवेचन से यह स्पष्ट हो जाता है कि निशीथ सूत्र का कोलुण शब्द करुण भाव मे है, अनुकंपा भाव मे नहीं ।

अनुकंपा भाव से तो जैन-धर्म की सभी परम्पराओं में, विक्षिप्तचित्त भिक्षु आदि को बाधने एवं खोलने की परंपरा प्रचलित है । उसमे कोई दोष नहीं माना जाता, न कोई प्रायश्चित्त ही लिया जाता है । इसी भाव को स्पष्ट करते हुए भाष्यकार ने उक्त सूत्रों का उपसंहार करते हुए स्पष्ट लिखा है कि यदि शय्यातर के यहा भी बछड़े आदि मृग्ये हुए भाग कर अग्नि मे, जल मे तथा गर्तीदि मे गिरकर मरने की स्थिति में हो, तो उनको अनुकंपा भाव से बाधा जा सकता है । इसी प्रकार यदि गाढ़-बधन के कारण रस्मी में दृढ़ कर कोई पशु आदि

तडप रहा हो या मर रहा हो अथवा अग्नि में जलने की स्थिति में हा, तो बधे हुए को खोला भी जा सकता है ।

१०२१ प्रश्न—श्री केवली भगवान् सिद्ध-शिला स्थित सभी सिद्धों की आदि देख व बता सकते हैं या नहीं ?

उत्तर—भगवती श. ँउ. २ में तथा नदी आदि सूत्रों में बताया है कि केवली भगवान् सर्व द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव जानते एव देखते हैं । कोई भी द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव केवलियों से अनजाना व अनदेखा नहीं रहता है । जब किंचित् पर्याय मात्र भी जानना-देखना शेष नहीं रह जाता है, तभी वे सर्वज्ञ-सर्वदर्शी माने जाते हैं । अतः इससे स्पष्ट है कि केवली, सभी सिद्धों की भूत, भविष्य आदि सभी पर्याय देखते हैं, परन्तु समझ आदि की गुंजाइश इतनी न होने से बता नहीं सकते ।

१०२२ प्रश्न—पुद्गल-परमाणुओं का परिवर्तन पर्याय रूप में ही होता है या मूल रूप से ? जैसे पृथ्वीकाय का पुद्गल अपकाय व वनस्पतिकाय का हो सकता है ? धातु का पुद्गल काष्ठादि हो सकता है ? मोने का पुद्गल चादी या लोहारूप में हो सकता है या मूल में ही रहता है ? यदि परिवर्तन होता है, तो अनन्तकाल में या अल्पकाल में ?

उत्तर—जो पुद्गल अभी पृथ्वीकायपने में हैं, वे ही पुद्गल कायांतर में अप, तेज, वायु, वनस्पति और अमकायपने हो जाते हैं एवं सभी काय के पुद्गल परस्पर रूप में समझ लेना चाहिए । धातु के पुद्गल अन्य धातु रूप तथा काष्ठादि रूप बन जाते हैं । अनन्तकाल में तो सभी पुद्गलों का सभी प्रकार का रूप

बन ही जाता है, परन्तु रहेंगे तो पुद्गल के पुद्गल ही । उनकी धर्मास्तिकायादि अन्य वस्तुएँ नहीं बनेगी ।

१०२३ प्रश्न—श्री ठाणागजी सूत्र के ५ वे ठाणे में पांच कारण से पाँच महानदियों में “उत्तरित्तए वा संतरित्तए वा णाइक्कमइ” —ऐसा पाठ है, जिसमें दिखाये हुए पांच कारणों से उतरता हुआ साधु, भगवान् की आज्ञा का उल्लघन नहीं करे, ऐसा फरमाने का क्या रहस्य है ? अर्थात् पांच कारणों से उतरता हुआ साधु आज्ञा में है या नहीं ? उन पांच कारणों से उतरते हुए साधुओं को प्रायश्चित्त आता है या नहीं ? यदि आता है, तो किस प्रकार और क्या प्रायश्चित्त आता है ? प्रमाण सहित लिखावे ?

उत्तर—‘नाइक्कमइ’ का अर्थ अमुक-अमुक कारणों से अमुक-अमुक काम करते हुए साधु-साध्वी, आज्ञा का उल्लघन नहीं करते । अर्थात् वे आज्ञा में ही गिने जाते हैं, बाहर नहीं । इस प्रकार सूत्रोक्त कारणों से उन नदियों में उतरना पड़े, तो उतरने वाला साधु आज्ञा में है । आज्ञा में होते हुए भी उतरने वाले को जीव-विराधना का प्रायश्चित्त लेना पड़ता है । जैसे—विहार, गोचरी, म्थडिल जाना आदि भगवान् की आज्ञा में है तथापि ‘इरियावही पडिक्कम’ के मिच्छामि दुक्कड देते हैं । मिच्छामि दुक्कड भी दम में से एक प्रायश्चित्त है, तथा एकेन्द्रि-यादि अमुक जीव की विगधना हुई, ऐसा मालूम होने पर उपवास १, २, ३, ४, ५. आदि प्रायश्चित्त साम्प्रदायिक नियमानुसार लिया जाता है । नदी के पानी में भी फूलण, वेदन्दि-यादि जीव होते हैं और पानी स्वयं अप्काय है ही । उन जीवों

की विराधना तो अवश्य होती है । निशीथ सूत्र में ऐसी विराधना का चौमासी प्रायश्चित्त बताया है । अल्प तथा अधिक विराधना का प्रसंग देखकर आचार्यादि बेलें, तेलें आदि का जो भी प्रायश्चित्त देते हैं, वह लेना उचित है ।

१०२४ प्रश्न—बहुत काल की साध्वीजी, अल्पकाल के साधुजी में को वदना-नमस्कार करती है ? अल्पकाल का दीक्षित साधु, बहुत काल की समय-पर्याय वाली साध्वीजी को नमस्कार नहीं करता, इसमें चारित्र-पर्याय को मुख्य नहीं मान कर, पुरुष स्त्री-पर्याय को विशेष माना है, सो क्या कारण ?

उत्तर—भगवान् की दृष्टि में चारित्र-पर्याय का बहुत ऊँचा स्थान है—“णमोलोए सत्त्वसाहुणं” इस पद से भाव-वदन ता सभी साध्वियों को भी सभी साधुओं का हो जाना बताया है । वास्तविक साध्वी तो इस वदन में से बाहर कोई नहीं रहती । ‘पुरुषज्येष्ठ कल्प’ बता कर भगवान् ने जो साध्वियों को व्यावहारिक बाह्य विधि वंदन साधु नहीं करना, ऐसा जो बताया है, वह भी साध्वियों के हित के लिये ही है । यदि कोई यह सोचेगा कि साधु का साध्वियों को वदन करने में उनका क्या अहित होता होगा ? तो सोचना चाहिये कि कुछ प्रकृति-सुच्छ-तादि में मान की प्राप्ति होती है । उस मान से समय-हानि इत्यादि पुष्ट कारणों में साध्वी को साधु द्वारा व्यावहारिक बाह्य रित्रि-वदन, आचार्य-उपाध्यायादि पदवियाँ प्रदान करने का नियम किया है । जैसे—अन्यलिङ्ग तथा गृहस्थलिङ्ग में कोई श्रवण तो, तो भी उन केवलियों को व्यावहारिक बाह्य

विधि-वन्दन करने की, चारों सधों को ग्रन्थ केवली आज्ञा नहीं देते । उस लिंग में मोक्ष जाने पर भी देव निर्वाण-महोत्सव आदि नहीं करते तथा वे अन्य-लिंगादि केवली भी स्वर्य उस लिंग में रहते हुए व्याख्यानादि देना, शिष्य बनाना, इत्यादि प्रवृत्तियाँ, लोकहित के लिये ही रोकते हैं । वे जानते हैं कि लोग उनके विशुद्ध भावों को नहीं देख सकेंगे । उनकी बाह्य-क्रिया से ही केवलज्ञान हुआ समझनेगे और स्वयं उनके बाह्य उलटे मार्ग की प्रवृत्तियाँ, प्ररूपणादि करने लग जायेंगे । अतः वे उपरोक्त प्रवृत्तियाँ रोकते हैं । इसी प्रकार साध्वियों के हित के लिये ही भगवान् ने यह व्यावहारिक बाह्य विधि-वन्दन रोक़ा, ऐसा सम्भव है । आर्य-संस्कृति से भी यह नियम ठीक मालूम होता है ।

१०२५ प्रश्न—कारण-दशा में पाँच कारणों से साध्वी का स्पर्श करते हुए भी साधु को प्रायश्चित्त आता है ? यदि आता हो, तो सप्रमाण खुलासा लिखावे ?

उत्तर—निर्मल विचार रखते हुए, सूत्रोक्त कारणों से साधु-साध्वियों का परस्पर सघट्टा हो गया हो, परन्तु जीव विराधना का कोई कारण न बना हो, तो उस सघट्टे का कोई खास प्रायश्चित्त नहीं है । यदि जीव विराधना हुई हो, तो उसका यथायोग्य प्रायश्चित्त लेना चाहिये ।

१०२६ प्रश्न—८४ लाख जीवयोनियों का उल्लेख किस आगम में है ? पृथ्वीकाय के मूल भेद ५० मान कर वर्णादि से गुणा करके सात लाख की संख्या पूरी की जाती है, किन्तु मूल भेद ५० कौन से हैं ? ५० के नाम किस सूत्र में हैं ? स्थल निर्देश करे ।

उत्तर—८४ वे समवायाग मे “चोरासीइ जोणिप्प-
मुह सयसहस्सा पणत्ता” यह पाठ है। इसकी टीका मे
पृथ्वी आदि की भिन्न-भिन्न योनि सख्या आदि का वर्णन है।
तथा प्रज्ञापना प्रथम पद मे पृथ्वी आदि के भेदो मे “तत्थण
जेते पज्जत्तग्गा एएसि वन्नादेसेणं, गधा दे. रसा दे.
फासा दे. महस्सगसोविहाणाई सखेज्जाइं जोणिप्पमुह-
सयसहस्साइ” ऐसा पाठ है। इस पाठ से सख्या पूर्ति के
मार्ग का दिग्दर्शन होता है। तदनुसार वही पर टीका मे भी
कुछ वर्णन है और प्रवचनसाराद्धार के १५१ वे द्वार मे ६८२-
८३ और ८४ गाथा मे भी इस विषयक वर्णन है। पृथ्वीकाय के
मूलभेद ५० नहीं किन्तु ३५० मानते हैं। इनका नाम निर्देश
तो देवने मे नहीं आया, परन्तु उपरोक्त प्रमाणो के आधार से
पृथ्वी आदि के सामान्य भेद १ लाख के पीछे ५० मान कर
फिर वर्णादि के साथ (२ हजार) गुणा करने से कथित सख्या
होती है। इस अपेक्षा से लाख के पीछे ५० लेते हैं।

१०२५ प्रश्न—मदी सूत्र मे चन्द्रपन्नति और सूर्यपन्नति
का उल्लेख कहा है, किन्तु ठाणाग अध्ययन ३ उ. १ मे तीन
पन्नति काटिक बही गई हैं, जिसमे चन्द्र-सूर्यपन्नति भी है ?

ही तीनो प्रज्ञप्तियाँ कालिक में ली हैं। कदाचित् जबूद्वीपप्रज्ञप्ति के बदले सूर्यप्रज्ञप्ति लिखने में आगई हो। अन्य विशेष प्रमाण इसके लिये ध्यान में नहीं है।

१०२८ प्रश्न—गर्दतायतुषित देवो का परिवार भगवती श ६ उ. ५ में सात हजार है और ७७ वे समवायाग में ७७ हजार देवो का परिवार लिखा है, इसकी सगति किस प्रकार होगी ?

उत्तर—गर्दतोय तुषित देवो का जो ७ हजार का परिवार भगवती में बताया है, यह खास निजीय परिवार की अपेक्षा से सभविस्त है और समवायाग में जो ७७ हजार का परिवार है, वह सामानिक, आत्मरक्षक, परिषदादि सभी को मिला कर सम-भक्ता चाहिये, क्योंकि ज्ञाता अध्ययन ८ में लोकातिक देवो के सामानिक परिषदादि और इनके देवो का भी वर्णन है। अतः समवायाग में वर्णित सख्या की भी सगति बैठती है।

१०२९ प्रश्न—जलचर की १२॥ लाख कुलकोडी जीवाभिगम प्रति० ३ सूत्र ६७ में कही है, किन्तु जीवाभिगम प्रति० ३ सूत्र १८८ में स्वयम्भूरमण में १२॥ लाख कुलकोडी केवल मत्स्यजाति की ही कही है, इसकी सगति किस प्रकार होगी ?

उत्तर—सूत्र १८८ में मत्स्यो की जो १२॥ लाख कुलकोडी बताई है, सो यहा मत्स्य शब्द से जलचर जाति का ग्रहण समभक्ता चाहिये। जैसे प्रज्ञापना पद ६ सूत्र १२९ में “मच्छा-मणुयायसत्तमि पुढवि,” यहा मत्स्य शब्द से सभी जलचरो का ग्रहण होता है, वैसे ही उपरोक्त सूत्र में आये हुए मत्स्य

शब्द से जलचर जाति का ग्रहण समझना चाहिये । तथा जलचर के मत्स्यो की आकृति आदि से अनेक भेद है । अन्य जलचरो की ओर इनकी परस्पर आकृत्यादि मिलने से अन्य जलचरो के कुलो का इनमे अंतर्भाव हो सकता है । इस अपेक्षा से भी मत्स्य शब्द से जलचर की कुलकोडी की सगति बैठ सकती है ।

१०३० प्रश्न-पन्नवणा के स्थानपद ज्योतिषी वर्णन मे ग्रहो की अणिका का उल्लेख है, किन्तु ठाणाग अध्ययन ७ मे केवल भवनपति, वाणव्यंतर और वैमानिको की सेना आदि का ही उल्लेख है, ज्योतिषियो की सेना का नही । ठाणाग की तरह ज्योतिषियो की अणिका का नाम निर्देशपूर्वक पाठ किस अंग मे है ?

उत्तर-स्थानाग मे तो भवनपति और वैमानिको की अणिकाओ का वर्णन है, व्यतर और ज्योतिषी की अणिकाओ का नही, अर्थात् वाणव्यतरो की अणिका का भी स्थानाग मे उल्लेख नही है । भगवती श १० उ० ५ मे चारो जाति के देवो की अग्रमहिषियो आदि के वर्णन में अणिकाओ का उल्लेख है । कही खुला पाठ व कही भलामण है, तथा श ३ उ १ से भी यह बात स्पष्ट होती है । प्रज्ञापना (स्थानपद) के अतिरिक्त सूर्यप्रज्ञप्ति आदि मे भी ज्योतिषियो की अणिकाओ का वर्णन है ।

१०३१ प्रश्न-पाच महाव्रतो के १७८२ तणावे किस प्रकार होते हैं ? तथा ३३ चोब कौन-कौनसी है, उनके नाम निर्देश करे ?

उत्तर-सयम रूपी तबू सात (पाच महाव्रत के पाँच,

रात्रि भोजन के त्याग रूप और छ काय की यत्ना रूप एवं सात) बड़ी चोब और ३३ छोटी चोब (पहले महाव्रत की चार “सुहुमं वा, बायरं वा, तसं वा, थावरं वा” दूसरे की ४ “कोहा वा, लोहा वा, भया वा, हासा वा,” तीसरे की ६ “अप्पं वा, बहुं वा, अणुं वा, थूलं वा, चित्तमंतं वा, अचित्तमत वा,” चौथे की ३ “दिव्व वा, माणुसं वा, तिरिक्खजोणियं वा,” पाचवे की ६ “अप्पं वा आदि ६” छठे की ४ “असणं वा, पाणं वा, खाइमं वा, साइम वा,” “पृथ्वी आदि छह काय की यतना रूप ६ एव सब ३३ चोब हुई) इनको ३ करण द्वारा गुणा करने से ९९ और इनको ३ योग से गुणा करने से २९७ खुंटियां या बास समझना । अर्थात् प्रत्येक चोब के ९-९ खुंटियां हुई । प्रत्येक खुंटि के ६-६ तणावे हैं अर्थात् २९७ को “दिआ वा, राओ वा, एगओ वा, परिसागओ वा, सुत्ते वा, जागरमाणे वा, एव ६ से गुणा करने से $२९७ \times ६ = १७८२$ तणावे होते हैं ।

१०३२ प्रश्न—मिथ्यादृष्टियों की प्रागत कोई तो ३६६ की बताते हैं और कोई ३७१ की । दोनों में मही कौनसी है ? क्या अनुत्तर-विमान के देव भी कोई मिथ्यात्व लेकर या यकता है ? जब कि वहा एकात सम्यग्दृष्टि ही है ?

उत्तर—अनुत्तर-विमानों के कोई भी देव मिथ्यात्व लेकर यहा नहीं आते, यह भगवती श. १:३.२ में स्पष्ट है ।

मे और क्षपक-श्रेणी प्रथम सहनन मे होती है । यह बात भी दूसरे कर्मग्रन्थ की १८ वीं गाथा से स्पष्ट है ।

१०३६ प्रश्न- उपधान तप किसे कहते हैं ?

उत्तर-जिसक द्वारा मोक्ष को निकट की जाती है, उसे 'उपधान' कहते हैं । अनशनादि १२ ही प्रकार के तप का उपधान मे समावेश है । जो सूत्रकृतागादि की "मोक्ष-प्रत्युपसामीप्येन ददातीति उपधानम्, अनशनादि के तपसि" इस टीका से स्पष्ट है ।

१०३७ प्रश्न-शिष्य को जो प्रथम सूत्र पढ़ाया जाता है, उस तप का क्या नाम है ? और प्रत्येक सूत्र के पीछे जो आयबिल तप देते हैं, उनकी सख्या क्या है ?

उत्तर-सूत्र पढ़ते हुए जो आयबिल तप कराया जाता है, उसे भी उपधान तप कहते हैं । यह प्रवचनसारोद्धार की "उप समीपे धीयते क्रियते सूत्रादिकं येन तपसातदुपधानम्" इस टीका से स्पष्ट है ।

वे आयबिल किन-किन सूत्रों के कितने-कितने हैं, जिनकी धारणा निम्न प्रकार है-

सूत्र नाम	तप	सूत्र नाम	तप
आचाराग	५०	ज्ञाताधर्मकथा	३३
सूयगडाग	३०	उपासकदशाग	१४
स्थानाग	१८	अंतगडदशाग	१२
समवायाग		अनुत्तरोववाई	७
भगवती		गठनव्याकरण	१४

सूत्र नाम	तप	सूत्र नाम	तप
विपाक	२४	निरयावलिकादि पाँच	७
उववाई	३	नदी	३
रायप्पसेणी	३	अनुयोग द्वार	८
जीवाभिगम	३	उत्तराध्ययन	२६
पन्नवणा	३	दशवैकालिक	१५
जबूद्वीपप्रज्ञप्ति	१०	निशीथ	१०
चन्द्र प्रज्ञप्ति	३	शेष तीनों छेद सूत्रों के	
सूर्य प्रज्ञप्ति	३	शामिल रूप	२०

कुल ३१ सूत्र के ५११ आयबिल हुए, ऐसा ध्यान में है ।

१०३८ प्रश्न—संवत् २०२० में मार्गशीर्ष क्षय बताया, गुजराती शु. पक्ष से महिने का हिसाब लगाया जाय, तब तो मार्गशीर्ष क्षय और कृ. पक्ष से महीना गिने तब मार्गशीर्ष शु. और पौष कृ. क्षय होते हैं। शेष सभी महिनो के नाम बराबर कायम रहते हैं। आश्विन वृद्धि हो उस वर्ष में मास का क्षय और वृद्धि उसी वर्ष में होती है। क्योंकि इन वर्षों में कभी आश्विन वृद्धि देखी नहीं। यह बात किस प्रकार है ?

उत्तर—शुक्ल-पक्ष से महीना मानने वालों की गणित-गति से ही खास महीना क्षय माना जाता है। कृष्ण-पक्ष से महीना मानने से क्षय नहीं होता।

आज के पंचांग प्रायः शुक्ल-पक्ष से महीना मानने वाले हैं। दुनिया को बताने के लिये वे भले ही कृष्ण-पक्ष से बता दे, परन्तु उनकी निजी मान्यता शुक्ल-पक्ष से ही महीना मानने की है।

मगवती ज १ उ ७ मे विग्रह और अविग्रह गनिया नैर्गयिकादि की अल्प-बहुत्व मे मर्त्ता अविग्रह गति वाले, आदि तीन भागे बताये हैं। ज १८ उ ५ मे विग्रह-गति के नैर्गयिक अग्नि के बीच-बीच होके जाने हैं और अविग्रह गति वाले नहीं, आदि वर्णन मे वहाँ रहे हुए जीवों की अविग्रह गति मे ग्रहण किये बिना कैसे बैठेगा ? ऐसा ही अर्थ म्यानाग म्या १० मे १० प्रकार की "निर्यगइ निर्यविग्गहगइ.....जाव निद्धिविग्गहगइ" नू. ७८५ गति की टीका से निकलता है।

१०८० प्रश्न-नवदीक्षित की बड़ी-दीक्षा हुए बाद ही आहार-पानी शामिल करने की प्रथा है। यदि दीक्षा देने के दिन से ही शामिल किया जाय, तो क्या आपत्ति है ?

उत्तर—बड़ी दीक्षा न देने तक मामाधिक चारित्र गिना जाता है। मामाधिक और छेदोपस्थापनीय चारित्र का कल्प भिन्न भिन्न है। कल्प भिन्न होने के कारण आहार-पानी की भी भिन्नता होती है। अतः यतना के बोध के साथ महाव्रतारोपन द्वारा बाधित होने पर, वह छेदोपस्थापनीय चारित्र की गणना मे आ जाना है और डमकी गणना मे आने के बाद ही आहार-पानी शामिल करने के प्रमाण शास्त्र मे मिलते हैं। बृहत्कल्प उ ४ नू ४, ५ में पडग आदि तीन को दीक्षा देने का निषेध है। यदि अनजान मे दीक्षा दे दी हो, तो मुडित (भिर-जोच) नहीं करना, मुडित कर दिया हो तो शिक्षा (यतना मे चलना आदि समाचारी) ग्रहण नहीं करना, शिक्षा ग्रहण कराई हो, तो उपस्थापित (महाव्रतारोपन) नहीं करना, उपस्थापित कर दिया

इसी कारण वे पूर्णिमा को १५ और अमावस्या को ३० लिखते हैं, तथा प्रति-वर्ष का चैत्र-शुक्ल-पक्ष पहिले बता कर फिर वेशाखादि ११ मास के बाद चैत्र-कृष्ण-पक्ष बताते हैं। यह कैसे सगत होगा कि एक महीने का एक पक्ष पहिले बतावे और उसी महीने का दूसरा पक्ष ११ महीने बाद। इसी मान्यता से क्षय-मास का कारण पैदा होता है। आगम के हिसाब से क्षय मास होते भी नहीं है।

जिस वर्ष क्षय-मास करते हैं, उस वर्ष दो अधिक मास आते हैं अर्थात् क्षय मास वाला वर्ष १३ महीने का ही होगा।

क्षय-मास नहीं होने वाले वर्ष में भी कई बार आश्विन दो आ जाते हैं। जैसे—वि स १८१४, १९१७, १९३६, १९५५, २०५८, २०७७ आदि में आश्विन दो बताते हैं, परन्तु इन वर्षों में क्षय-मास नहीं है।

१०३९ प्रश्न—विग्रह और अविग्रह गति का अर्थ क्या है ?

उत्तर—“विग्रह गति” अर्थात् वक्र (टेढ़ी) गति—एक गति से दूसरी गति में जाते हुए कितनेक जीव टेढ़ी गति से जाते हैं और विग्रह गति और उत्पत्ति स्थान पर जो सीधे जाते हैं, उनकी ‘अविग्रह’ गति कहलाती है। माधारणतया तो इनका अर्थ इस प्रकार है तथा “विग्रह गति” एक गति से दूसरी गति में जाने वाली (वक्र तथा ऋजुगति से गत्यान्तर जाने वाले) सभी जीव विग्रहगति या “विगगहगइया” और जा उत्पत्ति क्षेत्र को प्राप्त हुए अर्थात् वहाँ रहने वाले अविग्रह गति, इस प्रकार भी अर्थ होता है। यदि उपरोक्त पहिला ही अर्थ लगाया जाय, तो

भगवती श १ उ ७ मे विग्रह और अविग्रह गतिगा नेरयिकादि की अल्प-बहुत्व मे सभी अविग्रह गति वाले, आदि तीन भागे बताये हैं। श १४ उ ५ मे विग्रह-गति के नेरयिक अग्नि के बीचो-बीच होके जाते हैं और अविग्रह गति वाले नहीं, आदि वर्णन मे वहा रहे हुए जीवो को अविग्रह गति मे ग्रहण किये बिना कैसे बैठेगा ? ऐसा ही अर्थ स्थानाग गथा १० मे १० प्रकार की “निरयगइ निरयविग्गहगइ.....जाव सिद्धिविग्गहगइ” सू. ७४५ गति की टीका से निकलता है।

१०४० प्रश्न-नवदीक्षित की बड़ी दीक्षा हुए बाद ही आहार-पानी शामिल करने की प्रथा है। यदि दीक्षा देने के दिन से ही शामिल किया जाय, तो क्या आपत्ति है ?

उत्तर-बड़ी दीक्षा न देने तक सामायिक चारित्र गिना जाता है। सामायिक और छेदोपस्थापनीय चारित्र का कल्प भिन्न भिन्न है। कल्प भिन्न होने के कारण आहार-पानी की भी भिन्नता होती है। अतः यतना के बोध के साथ महाव्रतारोपन द्वारा बोधित होने पर, वह छेदोपस्थापनीय चारित्र की गणना मे आ जाता है और इसकी गणना मे आने के बाद ही आहार-पानी शामिल करने के प्रमाण शास्त्र मे मिलते हैं। बृहत्कल्प उ. ४ सू ४, ५ मे पडग आदि तीन को दीक्षा देने का निषेध है। यदि अनजान मे दीक्षा दे दी हो, तो मुडित (सिर-लोच) नहीं करना, मुडित कर दिया हो तो शिक्षा (यतना से चलना आदि समाचारी) ग्रहण नहीं करना, शिक्षा ग्रहण कराई हो, तो उपस्थापित (महाव्रतारोपन) नहीं करना, उपस्थापित कर दिया

हो, तो “संभुजित्तए” आहार-पानी शामिल (एक माडले) नहीं करना। यदि शामिल कर लिया हो, तो “सवसित्तए” साथ नहीं रहना। इन सूत्रों में दीक्षा देने से लेकर संवास तक के बोल अनुक्रम से आये हैं, जिनमें उपस्थापित (बड़ी दीक्षा) के बाद आहार-पानी शामिल करने का विधान है। अतः इस सूत्र द्वारा बड़ी दीक्षा के बाद ही आहार-पानी शामिल करना स्पष्ट सिद्ध है और यही वर्णन तीसरे ठाणाग के चौथे उ में भी बताया है।

बृहतकल्प के ४ उ. में साधु के अचित्त, अनैषणिक आहार-पानी आने पर यदि बड़ी दीक्षा देने योग्य नवदीक्षित हो, तो उसको देना अन्यथा परठ देना ऐसा वर्णन है। यदि आहार-पानी शामिल ही हो, तो फिर उसको देने में क्या विशेषता रहती है? अर्थात् शामिल आहार-पानी करने से समान ही गिने जायेंगे। अतः इससे भी यही सिद्ध होता है कि बड़ी दीक्षा न होने तक आहार-पानी पृथक् ही रखना चाहिये।

इन उपरोक्त प्रमाणों से बड़ी-दीक्षा देने के बाद ही आहार-पानी शामिल करने की सिद्धि होने से, दीक्षा के दिन से शामिल नहीं करना, यह स्पष्ट है।

१०४१ प्रश्न-श. १ उ ६ में सूक्ष्म पानी निरंतर गिरने का वर्णन है, सो दिन को तो सूर्य के ताप से ऊपर ही नष्ट हो जाता है और रात्रि में नीचे तक आता है। इसमें यह शका उठती है कि अच्छाया (ऊपर से खुली जगह) में पूजने में उपरोक्त अप्काय की विराधना होती है, तो फिर अच्छाया में क्यों

पूँजा जाता है ?

उत्तर-सूक्ष्म पानी गिरने के कारण शंका उठाते हुए, जो नहीं पूँजने सबधी दलील दी है, वह संगत नहीं है। क्योंकि प्रवृत्ति करते हुए साधु को ईर्यामिति मे सतत् सावधानी रखने का विधान है। उसके अनुसार ईर्यासमिति मे दिन मे देख कर और रात्रि मे पूँज कर चलना तथा उच्चारप्रस्रवण समिति मे भी बिना पूँजे रात को नहीं परठना, ऐसी ध्रुव आज्ञा है।

इस उपरोक्त शास्त्रीय विधान मे निरंतर सूक्ष्म पानी गिरने के कारण पूँजना निषिद्ध न बता कर, जब भी काम पडे तब बिना पूँजे नहीं चलने व नहीं परठने आदि का आदेश दिया है। तथा उस सूक्ष्म पानी के लिये वही पर भगवती मे शीघ्र नष्ट होना बताया है, तो फिर पूँजने से उसकी विराधना सबधी प्रश्न ही कैसे रह सकता है ? यदि विराधना सबंधी प्रश्न हो, तो वायुकाय की विराधना होते हुए भी उभयकाल प्रतिलेखन, पूँजन आदि क्रिया करने की आगम मे ध्रुव आज्ञा है।

समवायाग और दशाश्रुतस्कध मे बिना पूँजे व भली प्रकार पूँजना, चलना, बैठना, सोना, परठना आदि नहीं करने वाले को असमाधी दोष का भागी बताया है।

आगम मे पूँजने सबधी स्पष्ट वर्णन होते हुए भी सूक्ष्म पानी की विराधना के बहाने से पूँजने मे शंका करना उचित नहीं।

१०४२ प्रश्न-चौमासे के प्रारम्भ व समाप्ति मे तो चौमासी प्रतिक्रमण बैठती उठती चौमासी सबधी किया जाता है, परन्तु फाल्गुनी पूर्णिमा पर तो कोई चौमासा उठता बैठता ही नहीं है,

सूत्रकृताग अध्ययन २३ सूत्र ३ की दीपिका और टीका में 'पूर्णमासी' शब्द की दीपिका और टीका करते हुए "पौर्णमासी-सूचतिसृष्वपि चातुर्मासिकतिथिषु" यहा पर तीन चोमासी बताई है, तथा जीवाजीवाभिगम की तीसरी प्रतिपत्ति के नदीश्वराधिकार में देव महोत्सवार्थ जाते है, उसमें अन्य कारण के साथ 'चाउमासिया पडिवएसु' पाठ है। उसकी टीका "चातुर्मासिकेषु" यहा टीका में बहुवचन आने से तीन चोमासी मानी गई है तथा उववाई सूत्र के श्रावक के अधिकार में, पौषघ वर्णन में पूर्णमासी का अर्थ तीन चोमासी किया है। इन उपरोक्त प्रमाणों से तीनों चोमासी मनाना स्पष्ट सिद्ध है।

१०४३ प्रश्न—'नियागपिण्ड' का क्या अर्थ है ?

उत्तर—गृहस्थ का निमंत्रण पाकर कभी भी आहार आदि लेना तथा प्रतिदिन एक ही घर से आहारादि लेना, नियागपिण्ड है। प. घासीलालजी म. कृत दशवैकालिक टीका अध्या ३।

"आमन्त्रण करीने लई जाय, तेनु अन्न विगेरे रोज लेवु ते नियाग, आमन्त्रण * बिना काईक दिवसे ले ते नियाग नथी। दशवैकालिक मूल निर्युक्ति भाष्य सहित। लेखक—मुनि माणेक।

भाषांतरकार शास्त्री जेठालाल हरीभाई (मूर्तिपूजक) भावनगर से प्रकाशित उत्तराध्ययन तथा जवाहिराचार्य विरचित सद्धर्ममंडन पृ ५०० में उत्तराध्ययन के २० वे अध्ययन की

* इसका तात्पर्य यह है कि अनामन्त्रित घर का नित्य लेना भी नियाग है। पूर्वाचार्यों की मान्यता व प्रकृति भी इसी उपरोक्त अर्थानुसार थी। तदनुसार ही अब कइयों की है। अतः यही अर्थ ठीक है।

४७ वीं गाथा में आये हुए “नियाग” का अर्थ हमेशा एक घर का आहार लेना किया है।

शका—नियाग का उपरोक्त अर्थ बताया, परन्तु दशवैकालिक अध्ययन ३ गाथा २ में आये हुए नियाग शब्द की टीका करते हुए “नियागमित्यामन्त्रितस्य पिण्डस्यग्रहणं नित्यं नत्वनामन्त्रितस्य” अर्थात् जो आमन्त्रण करे, उसी के यहाँ से नित्य आहार लेवे, अनामन्त्रित के यहाँ से नहीं। इस प्रकार टीकाकार कहते हैं। अतः कोई आमन्त्रण दे, उसके यहाँ से नित्य आहार-पानी नहीं लेना, परन्तु दूसरे के यहाँ से नित्य लेने में टीकानुसार बाधा नहीं है, सो कैसे समझना ?

समाधान—‘नियाग’ शब्द की उपरोक्त टीका का इस प्रकार अर्थ करना कैसे संगत होगा ? क्योंकि आमन्त्रित पिण्ड नित्य नहीं लेना, तो क्या कभी-कभी ले सकते हैं ? क्या यह उचित है ? अतः ‘आमन्त्रित’ शब्द के साथ ‘नित्य’ शब्द का संबन्ध हो ही कैसे सकता है ? क्योंकि आमन्त्रित तो सर्वथा निषिद्ध कहा है तथा ‘नत्वानामन्त्रितस्य’ इस वाक्य का अर्थ भी कैसे संगत होगा ? अनामन्त्रित तो नित्य लेने में बाधा नहीं, यदि ऐसा अर्थ किया जाय तो ‘अनामन्त्रित’ के साथ ‘नित्य’ शब्द लेने से ही ऐसा अर्थ हो सकता है और नित्य शब्द को अनामन्त्रित के साथ लेने से फिर नियाग (नित्य) की सार्थकता क्या रहेगी ? अतः इस टीका का उपरोक्त प्रकार का अर्थ कैसे संगत होगा ? मुनिदावाद वाली दशवैकालिक में ‘नियाग’ शब्द की टीका—
“नियागमित्यामन्त्रितस्य पिण्डस्य ग्रहणं नित्यं तत्त्व-

(तुषार मात्र) पडते हुए नहीं जाना—ऐसा ही अर्थ समझना । इसी अर्थ को सिद्ध करने वाले निम्न प्रमाण दृष्टव्य हैं—

(१) भगवती श. ३ उ ७ वैश्रमण लोकपाल के अधिकार में “वासा” और “वृष्टि” शब्द आये हैं । इनकी तरतमता बताते हुए टीकाकार ने (वर्षोऽल्पतरः वृष्टिस्तु महती इति वर्षं वृष्ट्योर्भेदः” इस प्रकार बताया है । यहाँ “वासा” शब्द का अल्प (किञ्चित्) वर्षा अर्थ किया है ।

(२) व्यवहार भाष्य उ ७ भाष्यगाथा २७८ में “वास” शब्द से तीन प्रकार की वर्षा बताई है, (१) वृद् वृद् वृष्टि (जोरो की वृष्टि जिसमें बुदबुदे उठते हों) (२) वर्षा (सामान्य वृष्टि) (३) जलस्पर्शी (जल का स्पर्श मात्र होता हो अर्थात् तुषार मात्र गिरते हों) इन तीनों ही वर्षा में उपाश्रय के बाहर जाना निषिद्ध किया है ।

उपरोक्त प्रमाणों को देखते हुए “वासे” शब्द का विशेष अर्थ करके, अल्प वर्षा में भिक्षादि निमित्त जाना, सिद्ध करना, युक्तियुक्त नहीं है । अतः किञ्चित् बूंदों में भी जो न जाने की प्रणाली है वही उपरोक्त प्रमाणों से प्रमाणित होती है, अन्य नहीं ।

१०४६ प्रश्न—महिका (धूंअर) पडते समय प्रतिलेखना, स्वाध्याय, हनन, चलन आदि विशेष कायचेष्टाएँ आदि क्रियाएँ नहीं करने की प्रवृत्ति है । इसका क्या आधार है ? दशवैकालिक अध्ययन ५ गाथा ८ तथा आचाराग अध्ययन १० उ ३ में तो केवल दीक्षादि निमित्त गमन करने का निषेध किया गया है, सो कैसे समझना ?

उत्तर—घूंअर वर्षादि में चिक्षादि के लिये जाने से समय का उपघात होता है अर्थात् जीव-विराघना होती है, अतः जाना निषिद्ध है । घूंअर, अत्यन्त बारीक पानी होने से मकान के अंदर भी आ जाती है । उन जीवों की विराघना की रुकावट के कारण प्रतिलेखना आदि विशेष कायचेष्टादि क्रियाएँ निषिद्ध हैं । यह बात निम्नाक्त प्रमाण में स्पष्ट होती है—

व्यवहार भाष्य उ. ७ भाष्यगाथा २७८, २७९ में घूंअर पड़ते उच्छवास, उन्मेष को छोड़ कर शेष हलन-चलनादि कायिकी चेष्टाएँ व माया बोलनादि कोई भी क्रियाएँ नहीं करे तथा १०८५ वे प्रश्न के समाधान में वर्षा के जो तीन भेद बताये हैं, उनमें भी यदि उपाश्रय में पानी न चवता (टपकता) हो, तो अनुक्रम में एक या तीन, पाँच और मात दिन बाद निरंतर वर्षा के कारण सब अप्काय स्पष्ट होने में, फिर जबतक वर्षा चालू रहे तब तक तथा वायु द्वारा दिगंतरो में व्यापी हुई ताम्र वर्ण की मचित्त (व्यवहार मचित्त) रज, वह भी निरंतर ३ दिन उपरान गिरने के कारण सर्व पृथ्वीकाय युक्त होने से उपाश्रय के अन्दर भी उपरोक्त घूंअर में कहे अनुसार प्रतिलेखनादि कोई भी क्रिया नहीं करना । अतः उपरोक्त प्रमाणों से घूंअर आदि में विराघना के कारण में हलन-चलन आदि कोई भी क्रियाएँ नहीं की जाती हैं ।

१०४७ प्रश्न भिक्षु की वाग्द्व प्रतिमाएँ तथा एकल-विहार आदि कोई भी प्रतिमाएँ धारण करने वाले की योग्यता का माप-दंड क्या है ?

उत्तर—व्यवहार भाष्य उ. १, दशाश्रुतम्कथ अध्ययन ७ की टीकादि में जघन्य २६ वर्ष की वय और कम से कम २६ वर्ष की दीक्षा तथा जघन्य ६ वे पूर्व की तीसरी आचार वस्तु, उत्कृष्ट कुछ कम दश पूर्व के ज्ञान वाला और प्रथम के तीनों में से किसी भी सहनन वाले धारण कर सकते हैं, ऐसा बताया है।

स्थानाग स्थान ८ में श्रद्धादि ८ गुणवाला ही एकल विहार प्रतिमा धारण कर सकता है। ऐसा मूलपाठ में वर्णन है।

हरिभद्रसूरि कृत 'पचाशक' नामक ग्रंथ के १८ वे पचाशक में भी सविस्तार वर्णन है।

सामान्यतः यह उपरोक्त नियम बताया है। आगम विहारियों की उपस्थिति में वे जैसा उचित समझते हैं, वैसी ही आज्ञा प्रदान करते हैं।

१०४८ प्रश्न—जिन-नाम का वध कब तक होता है तथा सभी गतियों में होता है या नहीं? तथा इसका निकाचित-वध होने के बाद भी क्या वध चालू रहता है?

उत्तर—जिन-नाम का वध चौथे गुणस्थान से ८ वे गुणस्थान के सातों भागों में से छठे भाग तक हो सकता है। तिर्यंच गति में तीर्थंकर नाम का वध नहीं होता, शेष ३ गतियों में होता है। क्योंकि निकाचित जिन-नाम वध के बाद तिर्यंच गति में जाता ही नहीं। ऐसा वध होने के बाद देव या नरक में जाता है।

निकाचित-वध के बाद भी जिन-नाम का वध चालू रहता है, क्योंकि निकाचित वध के बाद वह मनुष्य, देव या नरक गति में जाता है, तो वहा भी उसका वध चालू रहता है। यह बात

प्रज्ञापना पद २० तथा ५ वे कर्म-ग्रथादि से स्पष्ट है । जिन-
नाम का निरन्तर बध, अनुत्तर विमान की अपेक्षा ३३ सागरोपम
तक होने का ५ वे कर्म-ग्रथ की ६२ वीं गाथा में बताया है ।

१०४६ प्रश्न-किशमिश (छोटी दाख), अगूर, इलायची,
काली व सफेद मिर्च, बादाम, पिस्ता चारोली की अखड़ मज्जा,
बिना पकाये टमाटर, धूंगारी हुई ककड़ी, मोगरी आदि, सिके
हुए भुट्टे के दाने एवं गेहूँ, चने, ज्वार, बाजरी आदि के सेके हुए
होले, केले, बर्फ आदि ऐसी कई वस्तुओं को कोई सचित्त और
कोई अचित्त मानते हैं, सो कैसे ?

उत्तर-किशमिश के अन्दर बीज होने से इसको सचित्त
समझना चाहिये, क्योंकि जो फल है उसकी परिपक्व अवस्था
में बीज अवश्य होते हैं, बिना बीज का फल होना सम्भवित नहीं ।
प्रज्ञापना के प्रथम पद में वृक्षों को फलों की अपेक्षा से “एगट्टि-
याय बहुबीयगा य” बताया है, परन्तु अबीया फल नहीं बताये
हैं । तथा “वल्लि” के भेदों में भी बीज वाले ही फल दिखाई
देते हैं, तो फिर इसको अबीजा कैसे समझी जाय ?

भगवती सूत्र श २२ के छठे ‘वल्लि’ वर्ग में प्रज्ञापनानु-
सार वल्लि के नामों में किशमिश का भी नाम है और इनके
मूल से लेकर बीज पर्यन्त दश उ बता कर विवरण किया गया है,
इसमें बीज का अलग उद्देशा बताया है । इसमें मूलपाठ से ही
बीज सिद्ध है तथा जीवाजीवाभिगम सूत्र में भी दादर वनस्पति
के अन्तर्गत प्रत्येक वनस्पति के भेदों के लिये पल्लवणा की ही
भलावन दी है । उससे भी “वल्लि” और “वल्लय” का

स्वरूप उसी प्रकार स्पष्ट होता है ।

स्थानाग स्थाना २ उ. १ (सू. ७३) की टीका में किशमिश को स्पष्ट रूप से सचित्त बताई है ।

शका-कोष में इसका नाम “अबीजा” भी आया है । इससे इसमें बीज नहीं होना स्पष्ट सिद्ध है, तो फिर इसको सचित्त कैसे माना जाय ?

समाधान-कोष में इसको जो “अबीजा” कहा है, वह अल्प-सूक्ष्म बीज की अपेक्षा समझना । परन्तु यहाँ ‘अ’ निषेधार्थक नहीं । अनेक स्थलों पर ऐसे उदाहरण मिलते हैं । जैसे-भगवती श १ उ. ८ में दो समान पुरुषों से “सवीर्य” का जीतना और “अवीर्य” का हारना, ऐसे ही अज्ञानी, अचेल, अनुदरा कन्या, अलोमिकएडक (?) इत्यादि शब्दों में ‘अ’ (न) अल्प, सूक्ष्म, कुत्सित आदि अर्थ में है । ऐसे ही यहाँ समझना, क्योंकि इनमें प्रत्यक्ष बीज मिलते हैं । शाक, खीर आदि की उबली हुई किशमिश में देखने से प्रत्यक्ष दिखाई देते हैं । अतः इसको सचित्त समझना । जब किशमिश बीज के कारण से सचित्त है, तो फिर अगूर का तो कहना ही क्या ? क्योंकि अगूर को ही सूखने से किशमिश (दाख) कहते हैं ।

इलायची, उवली व विना उवली दानों तरह की आती है, ऐसा सुना है । सो उसके अचित्त का पूरा निर्णय नहीं होने से अर्थात् शकाम्पद होने के कारण अकल्पनिक समझकर नहीं लेना । काली व मफेद मिर्च दानों एक ही डाल पर होती है । डाल पर इनका रंग लाल होता है । उनमें से जो समय पर तोड़ कर

सुखा देते हैं, वे सूखने पर काली हो जाती है तथा डाल पर अधिक दिन रह जाने से, वे स्वाभाविक नीचे झुट जाती है। अधिक पकने के कारण सूखने पर उनके छिलके उतरने से वे सफेद बन जाती हैं, परन्तु दोनों ही उबली हुई नहीं होंती। निजी वर्गीचे में मिर्ची पैदा करने वाले एक मुमलमान के द्वारा इस बात का पता लगा। अतः इसको सचित्त समझना चाहिए।

बादाम, पिस्ता, चारोली आदि की अखड़ मज्जा भी सचित्त है, क्योंकि मज्जा ही खास बीज है। ऊपर तो नारियल की काचली की तरह इनके भी छिलके हैं।

पल्लवणा के प्रथम पद में आवले को “बहुविया” माना है। उनकी गुठली एक होते हुए भी अंदर से जो काले दाने निकलते हैं, उनको बीज मान कर “बहुविया” कहा है। ऐसे ही इनको भी बीज मान कर सचित्त समझना चाहिए।

बिना पकाये टमाटर, ककड़ी, मोगरी, भुट्टे आदि को भी मिश्रता के कारण अकल्पनीय समझना। आचाराग अध्ययन १०, दशवै अध्याय ५ आदि में भी इन वस्तुओं को पूरी सिकी हुई व सीजी हुई न हो, पूरा फरस न लगने के कारण मिश्र समझ कर त्याज्य बताया है।

केले भी बीज होने से सचित्त हैं। इसके लिये निम्न प्रमाण दृष्टव्य हैं—

(१) प्रज्ञापना पद १ में प्रत्येक वनस्पति के भेदों के अन्तर्गत “वल्लय” जाति में कदली (केले) का वर्णन है। वहां तालादि, जो भी भेद बतलाये हैं, वे बीज युक्त फल वाले हैं, तो

फिर केले को बीज रहित कैसे माने ?

(२) भगवती श २२ मे 'ताल' वर्ग के भेदो मे कदली का नाम भी है और इनके मूल से लेकर बीज पर्यंत दस भेदो के १० उ बताये हैं । उनमे जीव कहा मे आकर उत्पन्न होते हैं आदि द्वार बताये है, जिनमे मूलादि पाँचो मे देव उत्पन्न नहीं होते और प्रवाल से बीज पर्यन्त ५ मे देव उत्पन्न होते हैं आदि वर्णन है । यहा मूलपाठ से केले मे बीज एव उनमे जीवोत्पत्ति स्पष्ट रूप से बताई है तथा केले मे प्रत्यक्ष रूप से बीज देखने मे भी आते हैं । ध्यानपूर्वक देखने से किन्ही मे छोटे और किन्ही मे बड़े दिखाइ देते हैं । इत्यादि प्रमाणो से केला सचित्त सिद्ध होता है ।

कोकनी केले के विषय मे खोज करने से पता चला है कि एक जाति के केले को आठ दिन धूप मे सूखा कर, फिर आठ दिन छाया मे सूखा कर और बाद मे छिलका उतार कर घी की अगुली लगा देते है, परन्तु चासनी पक्व नहीं है, अत इनको भी सचित्त समझना ।

पानी के बर्फ को सचित्त ही समझना चाहिए, क्योंकि वह केवल पानी का ही बनता है । यदि गर्म पानी का भी बने, तो भी बर्फ तो अत्यंत ठंडा होने पर ही बनेगा और अत्यन्त ठंडा होने पर अप्काय के जीव पुन उत्पन्न हो जाते हैं । जैसे ३, ४ और ५ प्रहर बाद, वर्षादि तीन काल मे, शीतादि की तर्तमता से उष्ण पानी पुन सचित्त होना बताया है । यहा मशीन के द्वारा शीघ्र ठंडा होने से जल्दी उत्पन्न हो जाते हैं, अत सचित्त समझना ।

१०५० प्रश्न—अहोरात्रि और तिथि में क्या भेद है ?

उत्तर—सूर्य से बनी हुई अहोरात्रि और चन्द्र से बनी हुई तिथि होती है। चन्द्र-मंडल के ६२ भाग होते हैं, जिनमें से २ भाग तो सदा नित्य-राहु के विमान में अनावृत और शेष ६० भाग आवृत-प्रनावृत होते रहते हैं। जितने समय में चन्द्र-मंडल के ६२ ये ६१ भाग की एक तिथि होती है। एक तिथि २६ मूहूर्त और एक मूहूर्त के ६२ ये ३२ भाग की होती है। ३०॥ अहो-रात्रि की ३१ तिथियाँ होती हैं। इस प्रकार तिथि और अहो-रात्रि में भेद समझना चाहिये।

१०५१ प्रश्न—कर्म-प्रकृति का अवाधा-काल एक (उत्कृष्ट) रूप से ही बताया है। उससे कम (जघन्य) भी होता है या नहीं ? कम होता है, तो उसका वर्णन कहा है ? तथा आयु का अवाधा-काल कितना है ? और उसका वर्णन सूत्र में क्यों नहीं है ?

उत्तर—कर्म-प्रकृति का अवाधा-काल कम अथवा जघन्य भी होता है और वह निम्नोक्त प्रकार समझना—

प्रज्ञापना पद २३ उ. २ की टीका में जितने कोटा-कोटी सागरोपम की स्थिति हो, उतने सौ वर्ष का अवाधा-काल है। तथा एक कोटा-कोटी के अन्दर जिस प्रकृति की स्थिति हो उसका अवाधा-काल आयु-कर्म छोड़ कर अन्तर्मूहूर्त का है।

पाचवे कर्म-ग्रन्थ की ३२ वीं गाथा व अर्थ में ज. अन्तर्मूहूर्त तथा उत्कृष्ट उपरोक्त प्रकार से बताया है। कर्म-प्रकृति की उ. स्थिति में से अगुल के असख्यातवे भाग के आकाश-प्रदेश प्रमाण

जितने समय की स्थिति कम होने पर, एक समय का अबाधा-काल कम होता है । इस प्रकार अबाधा-काल कम करने की रीति बताई है ।

आयुष्य-कर्म का अबाधा-काल जघन्य अन्तर्मुहूर्त का, उत्कृष्ट क्रोड पूर्व का तीसरा भाग तथा मृत्यु के जितने समय पहिले आयुष्य बाधे, उतना ही अबाधा-काल समझ लेना । नारकादि की जितनी आयु बताई है, उससे जितनी बध-स्थिति अधिक है उतना ही अबाधा-काल स्पष्ट हो जाने से सूत्रकार ने नहीं बताया, ऐसा संभव है ।

१०५२ प्रश्न—कौन-से अवधिज्ञानी परमाणु को जानते हैं ?

उत्तर—सपूर्ण लोक को जानने वाले अवधिज्ञानी तो स्कंधो को ही जानते हैं, आगे (अलोक में) ज्यो २ अवधिज्ञान बढ़ता है, त्यो-त्यो सूक्ष्मतर स्कंधो को जानते हैं, यावत् परम अवधि-ज्ञानी परमाणु को भी जानते हैं ।

१०५३ प्रश्न—नदीसूत्र में द्रव्य से अवधिज्ञानी जघन्य से अनन्त रूपी द्रव्य (अनन्त-प्रदेशी स्कंध) जानते हैं और उत्कृष्ट से सर्व रूपी द्रव्य को जानते हैं । सर्वरूपी द्रव्य में परमाणु भी शामिल है । यहा जघन्य में परमाणु नहीं लेकर अनन्त-प्रदेशी स्कंध लिये हैं, सो इसका क्या कारण ?

उत्तर—यहा जघन्य द्रव्य की अपेक्षा नहीं समझ कर अवधि-ज्ञान की अपेक्षा समझना अर्थात् छोटे से छोटे अवधिज्ञानी की यह छोटी शक्ति बताई है, फिर अवधिज्ञान जितना अधिक होता है उतनी ही इनमें सूक्ष्म पुद्गल देखने की शक्ति बढ़ती है ।

१०५४ प्रश्न—‘मनोद्रव्य-वर्गणा-लब्धि’ का क्या अर्थ है तथा वह किनको होती है ?

उत्तर—जो मन की बात को जाने, उसे मनोद्रव्य-वर्गणा-लब्धि कहते हैं और यह विशेष अवधिज्ञान वालो को ही होती है, वह देवो मे तो सम्यग्दृष्टि वैमानिक के अतिरिक्त नहीं होती । भगवती श. ५ उ. ४ मे इसका वर्णन है ।

१०५५ प्रश्न—राज-पिण्ड का क्या अर्थ है ? अर्थात् राज-पिण्ड किसे समझना चाहिए ?

उत्तर—राजा की निम्नोक्त वस्तुओ को राज-पिण्ड कहते हैं—
असनादि ४, वस्त्र, पात्र, कबल और पादप्रोक्षण एव ष प्रकार का राजपिण्ड कहलाता है । यहा राज-पिण्ड बडे राजाओ का आहारादि समझना, परन्तु जागीरदारादि का नहीं । राज-पिण्ड ग्रहण मे—कोई बडा आदमी आता-जाता हो, तो रुकना पडे, जिससे स्वाध्याय आदि मे बाधा पडे, हाथी, घोडादि के भय से बराबर ईर्या शोधन नहीं होवे, वे लोग आते-जाते माघु को देख-कर अपशुकन मान कर उपद्रव करे इत्यादि आत्म-सयम विराधना, आज्ञा-भंग यावत् मिथ्यात्व की प्राप्ति आदि अनेक दोषो की प्राप्ति होती है । अत निषेध है । ‘अभिधान राजेन्द्र’ कोष “राजपिण्ड” शब्द मे ।

१०५६ प्रश्न—पाच स्थावर परस्पर मे १, २ आदि भी उत्पन्न होते हैं या नहीं ?

उत्तर—समय-समय मे असख्याता ही उत्पन्न होते हैं, कम नहीं । भगवती श २४ उ १२ से १६ तक मे पाच स्थावर परस्पर

किनके होता है ?

उत्तर-पंचमकाल के कर्मभूमि के मनुष्यों में क्षत्रियादि उच्च गोत्र और चाडालादि नीच गोत्र, एव दानों गात्रों का उदय मिलता है। ऐसे तो उच्च और नीच-गोत्र-कर्म के आठ-आठ-भेद जाति, कुल, बल, रूप, तप, श्रुत, लाभ और ऐश्वर्य (ठकुराई) बताय हैं। ये उच्च हो, तो उच्च गात्र और नीच हो, तो नीच-गात्र का उदय समझना।

१०६१ प्रश्न-गोत्र और वेद भुज्यमान आयु में जिस तरह वेदनी का परिवर्तन होता है, उसी प्रकार होता है या नहीं ?

उत्तर-भुज्यमान आयु में गोत्र और वेद की पलटा-पलटी हो सकती है।

१०६२ प्रश्न-द्रव्य-वेद किस कर्म के उदय से होता है ?

उत्तर-भुज्यमान नाम-कर्म के उदय से होता है।

१०६३ प्रश्न-जघन्य आराधना वाले सात-आठ “सत्तट्ट” भव करके मोक्ष जाते हैं। इसमें सात-आठ का क्या अर्थ ? कोई डमका अर्थ १५ भव का बतलाते हैं और कोई सात अथवा आठ भव का, तो सही क्या है ? सात अथवा आठ हो, तो दोनों बातें लिखने का क्या कारण ?

उत्तर-‘सत्तट्ट’ भव में सात भव देव के और आठ भव मनुष्य के मुवाहुकुमार आदि की तरह समझना तथा देव-भवों का नहीं गिन कर केवल मनुष्य-मनुष्य के ही भव गिने, तो अध्वन मनुष्य-भव ग्रहण अपेक्षा से आठ, अन्यथा सात अर्थात् सर्वप्रथम जिस भव में आराधना की है, उसको शामिल गिने, तो

आठ नहीं तो मात समझना ।

१०६४ प्रश्न—मूयगङ्गा मे श्रुतस्कध २ अ २ मे तेरहवे क्रिया-स्थान को भी “मावद्य” बताया, तो क्या वहा भी सावद्य-प्रवृत्ति है ? मूलपाठ मे दूसरे बारह क्रिया-स्थानों की तरह तेरहवे को भी “तस्स तप्पतिय सावज्जति आहिज्जइ” लिखा है । जब तेरहवे गुणस्थान स्थित अरिहंत से भी सावद्य क्रिया होती है, तो उनके नीचे के गुणस्थानों वाले श्रमणों को भी हलन-चलनादि मे मावद्य-क्रिया लगती ही होगी ?

उत्तर—ईर्यापथिक-क्रिया केवल योग मे ही होनी है । योग की प्रवृत्ति जब तक होती है तब तक तो हिंसा होने की समावना है ही । हिंसा तो मावद्य ही होती है और उस योग-प्रवृत्ति से वध भी होना है । वह योग-प्रवृत्ति तथा उससे होने वाली हिंसा उस श्रेणी तक (योग रहने की हालत मे) रुकना अशक्य होने से रुक नहीं सकती परन्तु उन वीतरागियों के भाव-कपाय के अभाव से विशुद्ध रक्षा का पूर्ण प्रयत्न एव पूर्ण सावधानी होने के कारण ईर्यापथिक रूप केवल सातावेदनीय का ही बन्ध होता है ।

१०६५ एकेन्द्रिय पृथ्वी, पानी, वनस्पति से निकल कर मनुष्य हो सकते हैं, किन्तु विकलेन्द्रिय मे यह सुविधा नहीं है । इसका क्या कारण ? श्री आईदानजी भ. “श्रमण” पत्र मे लिखते हैं कि पृथ्वी, पानी, वनस्पति का स्वभाव दूसरे के हित मे अपना जावन बलिदान करने का है । दुनिया को शीतलता, मधुरतादि प्रदान करते हैं, इससे वे मनुष्य होकर मोक्ष पा सकते हैं और विकलेन्द्रिय तो अपने शरीर का पोषण करने के लिये

दूसरो का खून चूसते है, इसलिये उन्हे ऐसी सुविधा क्या उनका यह कारण बताना ठीक है ?

उत्तर—विकलेन्द्रिय से निकल कर मनुष्य हो स-
भगवती श २४, पन्नवणा पद ६ तथा २० जीवाजीव
आदि से स्पष्ट है । पन्नवणा के २० वे पद मे तो यहा त
है कि विकलेन्द्रिय से मनुष्य मे आये हुए जीवो को म-
ज्ञान भी हो सकता है, परन्तु केवलज्ञान नही होता । अत
नही होने सम्बन्धी कहना ठीक नही ।

केवलज्ञान न होने के लिये भी उनका यह कारण ब-
ठीक नही, क्योकि लोगो को प्रकाश देना, भोजनादि पक-
सेक आदि से कई विमारियाँ हटाना आदि अनेक प्रकार
तेउकाय, लोक हिन काम आती है और वायुकाय को भी जी-
के लिये कितनी हितकारी मानते है ? यहा तक की “धम्म-
स्सणं चरमाणस्स पच्चणिस्साट्ठाणा प. त. छ काय
स्यानाग ठा ५ उ ३ के इस पाठ से धर्म करने वालो के लि-
५ बाधार हेतु बताये, जिसमे भी छ काय का प्रथम बोल है ।
छ काय मे तां तेउ-वायुकाय, मयम के सहायक हेतु होते हुए
भी, वे वत्रा मे निकल कर मीधे मनुष्य नही हो सकते ।
तिर्यच पचेद्रिय होने पर भी वे मिथ्यादृष्टि ही होते हैं और वे
ही तेउ तथा वायुकाय के जीव अन्तर्मुह्त का पथिव्यादि का
भव करके मनुष्य हाकर मोक्ष जा सकते हैं । अत इससे यह
स्पष्ट होना है कि भव स्वभाव से ही जो जीव जैसा आयु नही
वाध सकते हो, वैसे अध्यवसाय के स्यान उन जीवो को आयु

युगलियो का दृष्टि परिवर्तन नहीं होता । यह कही शास्त्र में प्राप्त देखने में आया है क्या ?

उत्तर—भगवती श २४ उ. २ से ११ तक तथा २२, २३ एवं १२ त्रिदशो के १२ उ में जो असंख्य वर्ष की आयु वाले (युगलियो) तिर्यंच और मनुष्य उत्पन्न होते हैं, उनकी इस (तिर्यंच और मनुष्य के) भव की ऋद्धि बताई है । उसमें केवल एक मिथ्यादृष्टि, दां अज्ञान आदि बताये हैं । यदि दृष्टि का परिवर्तन हो सकता, तो इनमें २ दृष्टि, २ ज्ञान, २ अज्ञान आदि बताते, क्योंकि आयु बंध के समय में मिथ्यादृष्टि (सम्यग्दृष्टि मनुष्य और तिर्यंच सम्यग्दृष्टिपने में वैमानिक के अतिरिक्त अन्य आयु का बंध नहीं करते इसीलिये) और अन्य समय में किसी में सम्यग् और किसी में मिथ्या होती है । जैसे नारक और देवों में उत्पन्न होने वाले प्रयुगलिक मनुष्यों की इस भव की ऋद्धि में ४ ज्ञान, ३ अज्ञान, केवली बिना ६ समुद्धात, तीन दृष्टि आदि परिवर्तन होने के कारण बताये हैं, इत्यादि गमाधिकार देखते हुए तो युगलियो में दृष्टि का परिवर्तन नहीं होना स्पष्ट प्रतीत होता है । इस विषयक और कोई प्रमाण ध्यान में नहीं है ।

पृच्छा समय जो मिथ्यादृष्टि के सम्यग्दृष्टि आदि होते हैं, वे ही 'प्रतिपद्यमानक' कहलाते हैं, अन्य नहीं । अर्थात् उस पृच्छा समय से पहिले के सम्यग्दृष्टि और पूर्वभव से लेकर आये हुए, ये दोनों 'पूर्व प्रतिपन्न' ही गिने जायेंगे, प्रतिपद्यमानक नहीं । राजेन्द्र कोष—"सामाज्य" शब्द के ५२ वे द्वार आदि से तो

उत्तर-पिछले मनुष्य भव मे सीखा हुआ पूर्वो आदि का श्रुतज्ञान जातिस्मरण से स्मृति मे आ जाता है। यही बात क्षत्रिय राजकृषिश्चर के लिये हाना सम्भवित है।

१०७५ प्रश्न-भगवती श. १३ व २४ मे नो ग्रेवेयक मे तीन दृष्टि बताई है, सो क्या कारण है ?

उत्तर-अनेक स्थान पर नोग्रेवेयक मे मिश्र-दृष्टि के बिना दो ही दृष्टि बताई है। इस बात मे आचार्यों का मतभेद भी जाना नहीं। यहा भलामण देने मे जो पाठ सकोचा है, उसमे इसका खुलासा करना आवश्यक था, परन्तु वह रह गया। यह अशुद्धि भलामण देते हुए व लिपि करते हुए रह गई, ऐसा प्रतीत होता है ॥

१०७६ प्रश्न-तेजोलेश्या मनुष्य, तिर्यंच, पृथ्वी, पानी, और वनस्पति में उत्पन्न हो सकती है ? गम्मा के थोकडे से विरोध तो नहीं आता ?

उत्तर-तेजोलेश्या वाले मनुष्य, तिर्यंच, तेजोलेश्या मे फाल करके पृथ्वी, पानी, वनस्पति मे उत्पन्न नहीं होते हैं। यदि उत्पन्न होना माने, तो आगम से विरोध आता है।

१०७७ प्रश्न-उत्तराध्ययन सूत्र के १५ वे अध्ययन की १२ वी गाथा का शब्दार्थ व भावार्थ ठीक है क्या ?

उत्तर-उत्तराध्ययन के १५ वे अध्ययन की १२ वी गाथा का जो शब्दार्थ श्रीमान् प घेवरचंदजी सा बाठिया (वीरपुत्र)

॥ कालान्तर में बहुश्रुत श्रमणश्रेष्ठ ने भी तीन दृष्टि होना स्वीकार किया था और यही मान्यता अधिक उपयुक्त लगती है-डोशी

ने किया, वह ठीक प्रतीत होता है ।

भावार्थ—गृहस्थो के वहा से जो कुछ आहार-पानी और अनेक प्रकार के खादिम, स्वादिम प्राप्त करके जो बाल वृद्धादि साधुओ पर अनुकपा (उपकार) करता है, मन, वचन, काया को वश मे रखता है, वह भिक्षु है । तथा कोई इस गाथा का अर्थ निम्न प्रकार भी करते हैं—

“जे काई आहारादिक गृहस्थीओ पासेथी पामीने (जो) जे साधु (ते) ते दातारोनो (त्रिविहेण) त्रिविधे करी (नाणुकपे) उपकार न करे एटले साधु मुधाजीवी होवाथी तेमनो सासारिक उपकार करवानो इच्छे नही (स) ते (मण वय काय संवुडे) मन, वचन, अने कायाए करी सारी रीते सवर वालो सतो (भिक्षू) भिक्षु कहवाय छे ।”

१०७८ प्रश्न—सिद्धो की स्वभाव-पर्याय का पलटा कैम होता है ?

उत्तर—जिस शक्ति के निमित्त से द्रव्य सदा एक समान रहे और जिसकी पर्याय हमेशा बदलती रहे, उसको द्रव्यत्व गुण कहते हैं । यह गुण सब द्रव्यों मे पाया जाता है । सिद्ध भी जीव-द्रव्य है । अतः सिद्धो मे द्रव्यत्व गुण होने से पर्याय भी निरन्तर पलटती रहती है अर्थात् षड्गुण हानि-वृद्धि रूप अगूरुलघु पर्याय की प्रवृत्ति सभी द्रव्यों मे होने से सिद्धो के भी होती है, ऐसा समझना चाहिए ।

१०७९ प्रश्न—अलोक मे स्वभाव और विभाव पर्याय ह या नही ? यदि है, तो किस प्रकार समझना ?

उत्तर-अगुरुलघु गुण के विकार रूप स्वभाव पर्याय सब द्रव्यों में होने के कारण यह अगुरुलघु रूप स्वभाव पर्याय अलोकाकाश में भी समझ लेना और विभाव पर्याय तो केवल जीव और पुद्गलो में ही होती है, अतः अलोकाकाश में नहीं है।

१०८० प्रश्न-धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय और आकाशास्तिकाय का स्वभाव पर्याय का पलटा कैसे होता है ? छट्ठ गुण हानि-वृद्धि कैसे होती है ? इसका उदाहरण सहित खुलासा करे।

उत्तर-धर्मास्तिकाय आदि तीनों ही पर्याय का पलटना आगम प्रमाण में ही माना जा सकता है। जैसे कहा भी है कि “सुक्ष्मा उवागोचरा प्रतिक्षण वर्तमाना आगमा प्रमाण्यादभ्युपगम्या” अगुरुलघु तथा पर्याय की हानि-वृद्धि पर पूर्वनिर्धार्य ने जलकल्लोल का उदाहरण निम्न प्रकार दिया है:-

“अनाद्यनिधनेद्रव्ये, स्वपर्यायः प्रतिक्षणम्।

उमज्जजन्ति निमज्जजन्ति, जलकल्लोलवज्जले ॥१॥

१०८१ प्रश्न-उत्तराध्ययन सूत्र २६ गाथा ४० में दिन सम्बन्धी ज्ञान, दर्शन और चारित्र्य के ३ अतिचार चले हैं और गाथा ४८ वी में रायसी संवधी प्रतिक्रमण में ज्ञान, दर्शन, चारित्र्य और तप, ये ४ अतिचार चले हैं और वर्तमान में भी ४ बोले जाते हैं, इसका क्या कारण है ?

उत्तर-‘रात्रि भोजन के त्याग रूप’ तपाचार साधु के रात को ही होता है, ऐसा नहीं समझना, क्योंकि स्वाध्याय, ध्यान आदि रूप तपाचार साधु के दिन और रात चानू ही रहता है,

अतः सभी अतिचारों की आलोचना दिन व रात्रि के प्रतिक्रमण में प्रभु आज्ञानुसार करना आवश्यक है ।

मुख्य रूप से प्रतिक्रमण का कुछ पाठ तो दिन से, कुछ रात्रि से और कुछ दोनों से संबध रखता है, परंतु रायसी-देवसी प्रतिक्रमण में तो सभी पाठों का चिंतन करना अनिवार्य बताया है । इस प्रकार से भी सभी अतिचारों की शुद्धि के लिये रायसी-देवसी प्रतिक्रमण में चिंतन करना सिद्ध होता है । रही बात ४० वीं गाथा में तीन और ४८ वीं गाथा में चारों अतिचारों के चिंतन करने की क्यों बताई, सो उसका समाधान निम्न प्रकार से होता है—

ज्ञानाचारादि जो पचाचार हैं, उसका समावेश ज्ञानाचार यदि तीन तथा चार भेदों में भी हो सकता है । अतः तीन तथा चार भेदों में की आलोचना से सभी अतिचारों की आलोचना समझ लेना चाहिए ।

१०८२ प्रश्न—भरत चक्रवर्ती को देश साधने के लिये ६० हजार वर्ष लगे हैं, जिसके बाद ब्राह्मी और सुदरी ने दीक्षा ली, ऐसा अब तक गुना है और ऋषभदेव भगवान् १००० वर्ष तक छद्ममय्य रहे, तो प्रथम शिष्या कैसे बनी ?

उत्तर—“वन्नी मुदरी पामोक्खाओ” इस जबूद्धीप प्रज्जप्ति के पाठ में तो ब्राह्मी-मुदरी महामतियों को प्रमुख महामतियों बताया है । इसमें स्पष्ट हो जाता है कि अन्य सब सतियों में इनकी दीक्षा पहले हुई थी । तथा कयाकार तो मुदरी महामती का दीक्षा समय मग्न महाराज के खंड-माघन के बाद का बताते

हैं। वह इस पाठ से ठीक प्रतीत नहीं होता, परंतु पहिले होना युक्ति सगत है।

१०८३ प्रश्न—महाविदेह क्षेत्र में मूलगुण-उत्तरगुण-प्रति-सेवी साधु हरसमय मिलते हैं या नहीं? और नियठे प्रति-समय कितने समझने चाहिये?

उत्तर—मूलगुण-उत्तरगुण के प्रतिमेवी साधु महाविदेह में हर समय मिलते हैं। पुलाक और निग्रंथ के अनिरिक्त शेष नियठे हर समय मिलते हैं ऐसा समझना चाहिये।

१०८४ प्रश्न—धर्मरुचि अणगार के धर्म-गुरुजी को कौनसा ज्ञान था, जिससे कि वे उनके उत्पन्न होने आदि की बात जान सके?

उत्तर—“धम्मघोसा थेरा पुव्वगए उवओगं गच्छति.. . . .” इस पाठ से स्पष्ट है कि धर्मघोष स्थविर ने पूर्वों के ज्ञान में उपयोग लगा कर सब वृत्तांत जाना।

१०८५ प्रश्न—सर्वार्थसिद्ध के देवता के भवनों में एक ही देवता रहते हैं या अनेक?

उत्तर—सर्वार्थसिद्ध के भवनों में अनेक देव होने में ही ब्रह्मा के देवों की सख्या पूर्ति का हिमाव बैठ सकना है, अन्यथा नहीं। अतः प्रत्येक भवन में अनेक देव होना सम्भव है।

१०८६ प्रश्न—श्रावक अभयदान, अनुकंपादान आदि जो भी देते हैं, वह कौनसे व्रत में समझना?

उत्तर—व्रत की दृष्टि से मुख्यरूप में प्रथम व्रत में अक्षर गौण रूप से उपभोग-परिभोगादि व्रत में समझना चाहिये।

पुण्य बंध के कारण मे भी आ सकता है ।

१०८७ प्रश्न-६८ बोल के अल्पाबहुत्व के ४२, ४३, ४४ बोल
एकात "सण्णी" (सज्ञी) कहे, तो एक तिर्यंचनी के असख्याता
पुत्र कैसे होवे ? और असन्ती कहे तो ४६ वा असख्यातवा
बोल कैसे बैठे ? कारण कि तिर्यंचनी से देवता असंख्याता गुणा
हैं और ये तीनों बोल उनके बाद आये है ?

उत्तर-स्त्री व पुरुष वेद वाले तिर्यंचो के बीच-बीच मे
नपुमक वेद का उदय हो सकता है । नपुमक वेद का उदय
अनेक स्त्री-पुरुषो के होने के कारण, वे स्त्री व पुरुष होते हुए
भी उस उदय की अपेक्षा से नपुमक गिने जाते हैं । तिर्यंच मे
यह बात विशेष रूप से है । अतः सज्ञी तिर्यंच की अपेक्षा यह
बाल बैठते हैं ।

१०८८ प्रश्न-आत्मा की शाश्वतता के सम्बन्ध मे-

पच तत्त्व-पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु आदि, जैन दर्शनानुसार
भी सजीव हैं । अतः इनमे सजीव आत्मा की उत्पत्ति होती है ।
यह अमान्य कैसे ? तथा इन पच तत्त्वो के विनष्ट हो जाने
पर आत्मा का भी सद्भाव कैसे रहता है ? इस प्रकार आत्मा
सादिमान् भी मिट्टी की जाती है ।

कुछ उदाहरण, जैसे-दो विद्यार्थियो के एक साथ समान श्रम
करने पर भी एक थोड़े से परिश्रम मे ही सफल हो जाता है
और दूसरा कुछ भी प्राप्त नहीं कर सकता । तथा एक नवजात
शिशु के जन्म लेते ही स्नान पान करने का उदाहरण दिया जाता
है इस सम्बन्ध मे मेरा विचार यह है कि-प्रथम उदाहरण मे

माता-पिता के रज-वीर्य के अंश ही कमजोर विद्यार्थी में ऐसे रहे कि जिससे उनके बौद्धिक विकास के तनु पूर्ण नहीं हो सके। तथा नवजात शिशु अपने मुँह से माता के स्तन का स्पर्श करता है, जिससे स्तन में से दूध निकलने लगता है और इसी प्रकार स्तन के दबने से दूध मिलता रहता है। पूर्व काल में आत्मा का सद्भाव इसमें मिद्ध किया जाता है। इसके अतिरिक्त कई व्यवसायियों के उदाहरण भी प्रस्तुत किये जाते हैं। एक व्यवसायी अधिक परिश्रम करने पर भी धनाढ्य नहीं बन पाता। इस सम्बन्ध में मेरा विचार है कि अधिक परिश्रम करने वाले की धन कमाने की योजना कुछ दोषपूर्ण होगी। नीच-ऊँच गोत्र को भी कह कर आत्मा के पूर्वभाव की सिद्धि की जाती है, परन्तु नीच-ऊँच गोत्र में जन्म, यह तो समाज और जाति की विषमताएँ समाज द्वारा निर्मित है।

परलोक की सिद्धि का प्रश्न भी इसी सम्बन्ध का है—

परलोक, इहलोक की तरह प्रत्यक्ष नहीं होने से प्रामाणिक कैसे माना जाता है ? परलोकस्थ आत्माएँ अपने सबधियों को निज प्रियजनो की पुण्य-पाप के शुभाशुभ कर्म-फलों में सावधान क्यों नहीं करती ? जिससे वे अपने प्रियजनो को नरक की नारकीय यातनाओं से बचा कर देवलोक के सन्मुख कर सके ?

उत्तर—जो पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु और आकाश रूप पांच महाभूत मानते हैं, वे इनमें जीव (आत्मा) नहीं मानते हैं। जैन दर्शन आकाश को निर्जीव और शेष चारों में जीव मानता है। जो भूतो में जीव (चेतना) मानते ही नहीं, तो ऐसी स्थिति में उनमें

जीव उत्पन्न ही कैसे होगा ? जैन मान्यता से चारों में जीव पहले में ही है, तो फिर उनसे नवीन जीवोत्पत्ति हुई, यह माने ही कैसे ? अर्थात् वे जीव ही थे । नवीन जीव पैदा होने का कोई प्रश्न ही नहीं रहा । हा, उम भव को छोड़ कर अन्य भवों को जीव प्राप्त कर सकता है, परंतु पहिले के जीव का नाश और नवीन जीवोत्पत्ति कदापि नहीं हो सकती । नाश और उत्पत्ति शरीर के उन-उन आकारों की ही होती है । अनेक जीवों का एक जीव और एक के अनेक जीव कदापि नहीं हो सकते । पृथ्वी आदि सभी भूतों से थोड़े-थोड़े जीव आ कर उसकी एक आत्मा नहीं हो सकती । अतः भूतों आदि से आत्मा होना अमान्य किया है । पृथ्वी आदि पटकाय में अनेक जीव हैं, उनका काय-परिवर्तन होता ही रहता ही है ।

तत्त्व पृथक् होने को ही भूतों का विनाश मानते होंगे ? भिन्न-भिन्न भूत तो रहते ही हैं ।

आत्मा अमूर्त है, उमका नाश कदापि नहीं होता । जैसे मनान नाश होने पर भी उमके आकाश का नाश नहीं होता, वैसे ही काय का नाश होने पर जीव (चेतना) का भी नाश नहीं होता ।

ज्ञान प्राप्त करता है, शब्द, गंधादि का नहीं । इसी प्रकार नासिकादि शेष इन्द्रियो से भी गंधादि एक-एक का ही ज्ञान प्राप्त करता है, परंतु जीव को तो शब्दादि पांचो का ही ज्ञान होता है । अतः शरीर व इन्द्रियो से आत्मा भिन्न पदार्थ है । जैसे कहा भी है कि—

छे इन्द्रिय प्रत्येक ने, निज-निज विषयनो ज्ञान ।

पांच इन्द्रिना विषयनुं, पण आत्मा ने भान ॥१॥

मेरा शरीर अच्छा, कृश, स्थूल आदि कहते हैं, सो इन शब्दों से भी शरीर से भिन्न आत्मा का बोध होता है । किसी कृश देह में बुद्धि अधिक और स्थूल में अल्प होती है । इससे भी शरीर से जीव की भिन्नता प्रकट होती है । जैसे कहा भी है कि—

परमबुद्धि कृश देहमां, स्थूल देह मति अल्प ।

देह होय जो आत्मा, घटे न एस विकल्प ॥१॥

आत्मा की शका करने वाला स्वयं आत्मा ही है, अन्य नहीं । जैसे कहा भी है कि—

आत्मानो शका करे, आत्मा पोते आप ।

शंकानो करनार ते, अचरज एह अमाप ॥१॥

सर्पादिक में क्रोधादि की तारतम्यता, दिल्ली, छिपकली आदि में कपट व हिंसादि के भाव तथा सदाचारी के असदाचारी और असदाचारी के सदाचारी सतान आदि, ये विचित्रतायें पूर्व-जन्म के संस्कारों के कारण दिखाई देती हैं । जैसे कहा भी है कि—

क्रोधादि तारतम्यता, सर्पादिकनी माय ।

पूर्व जन्म सस्कार ते, जीव नित्यता त्याय ॥१॥

बाढ, भूकप, ज्वालामुर्गी, ट्रेन, माटर, हवाई-जहाज, विद्यु-
तपात, इलेक्ट्रिक आदि की दुष्टटनाओं में भी कर्म अनुसार
अन्तर रहा करता है । अमुक जीव के जन्म के बाद घर का
सम्पन्न-निर्धन हो जाना तथा अघा, बहग, मूक, कुष्ठ आदि
रोगियों के दृश्य से भी पूर्व-संचित कर्म का होता मिद्व हाना
है । जैसे कहा भी है कि—

संपत विपत सुखी दुखी, मूढ चतुर सुजान ।

नाटक कर्मना जाणिये, जग नाना विधान ॥१॥

मनुष्य की अपेक्षा पशु, पक्षी, चींटी पतंग आदि आकार
प्रकार से भिन्न होने से इनको भी परलोक में गिने है । तिर्यक्
लोक तो मनुष्य लाक की तरह प्रत्यक्ष दिखाई भी देता है ।
इस एक परलोक की प्रत्यक्षता से अन्य नररादि परलाक की
भी प्रतीति होती है । संक्षेप में यही कहना है कि किसी भी
द्रव्य का कभी भी नाश नहीं होता । केवल पर्याय (अवस्था
हालत) में ही परिवर्तन होता है । जैसे कहा भी है कि—

आत्मा द्रव्ये नित्य छे, पर्याये पलटाय ।

बालादि वय त्रणनु, ज्ञान एकने थाय ॥१॥

वयारे कोई वस्तुनो, केवल होय न नाश ।

चेतन पामे नाश तो, केमा भले तपास ॥१॥

नारक परतंत्र हैं । उनमें यहाँ आने की शक्ति भी नहीं है ।

और यदि हो, तो आने भी कौन दे ? देव, सुखो मे व्यस्त रहते हैं, आने का सोचते-सोचते ही यहा का अल्पायु पूर्ण हो जाता है । तथा वहा का नया प्रेम जुडा होता है । इत्यादि कारणो से प्राय नही आते, परन्तु लाक तो प्रत्यक्ष तथा अनुभव सिद्ध भी है ।

किमी-किसी के पास इम युग मे भी देव आते हैं । जैसे श्री चून्नीलालजी म सा तथा महासती श्री पानकुंवरजी आदि के पास आये भी थे । वर्त्तमान युग मे भी किसी-किमी जीव को वचपन मे ही जातिस्मरण हुआ मुनने मे आया है, जिससे उसने अपने पिछले भव की बात (गढा हुआ घनादि) बताई है । इससे भी परभव की मिद्धि होती है ।

आचारंग का पहिला अध्ययन, सूत्र कृताग का १-१२ व १७ वा अध्ययन, रायप्पसेणी के जीव विषयक प्रश्नोत्तर, ये सभी टीकायुक्त या टीका का भाषातर हो, तो तथा नंदीसूत्र की जीव विषयक टीका तथा द्रव्य-मग्रह, जीवविचार, प्रमाण-नय-तत्त्व-लोकालकार, स्याद्वाद-मजरी, प्रमेयकमल-मार्तंड, नय-चक्र आदि ग्रन्थ भी इसके लिये देखना लाभप्रद प्रतीत होता है ।

१०८६ प्रश्न-अद्ध पुद्गल-परावर्तन किमे कहते हैं ?

उत्तर-औदारिक, वैक्रिय आदि ७ पुद्गल-परावर्तन भगवती सूत्र श. १२-३-४ मे बताये हैं । प्रत्येक पुद्गल-परावर्तन मे अनतकाल-घनंत उत्सर्पिणी और अनत अवसर्पिणी अवश्य लग जाती है, परन्तु सवमे अधिक काल वैक्रिय पुद्गल-परावर्तन होने मे लगता है । जितना काल वैक्रिय पुद्गल-परावर्तन मे लगता है,

उससे आधे काल को अर्द्ध पुद्गल-परवर्तन कहते हैं । इस अर्द्ध पुद्गल-परवर्तन की भी अनन्त उत्तमपिणी अवमपिणी हाती है ।

१०६० प्रश्न—जबूद्वीप का परिमाण शाश्वत याजन से है या अशाश्वत से ? यदि शाश्वत से है, तो भग्न क्षय की गगा-सिन्धु कौनसी समझनी चाहिए ? ममी शाश्वत है और समुद्र में मिलते समय ६२॥ योजन का पाट कहा है । शाश्वत से २॥ लाख कोस होते हैं, तो इतना पाट ता दिगता नहीं है और छोटे खडो को साधने सेनापति ने चर्म-रत्न के द्वारा पार की थी, तो कहाँ तो चर्म-रत्न और कहाँ आज के साधन ? जब इनको न माने, तो क्षुल्लक खडो में बब्वर जों नयवनादि देश तो सेनापति ने ही साधे हैं, इत्यादि शकाओं का समाधान करने की कृपा करे ।

उत्तर—जबूद्वीप और गगा सिन्धु नदी का परिमाण शाश्वत योजन से ही बताया है । ये नदिये जहाँ समुद्र में मिली हैं, वहाँ का पाट तो ६२॥ योजन का है, परन्तु इधर इतना नहीं ।

प्रमाण अगुल के ६२॥ योजन के २॥ लाख कोस उच्छेद अगुल से होते हैं, अभी के कोसों से नहीं । अभी का कोस उस उच्छेद अगुल के कोस से बड़ा है । अर्ध पचम आरे के मनुष्यों का कोस उच्छेद अगुल का समझना चाहिए ।

खास गगा और सिन्धु कहा है, इसका पूरा पता मुझे नहीं है । उनका पाट तो छोटे समुद्र की तरह दिखाई देता होगा । जैसे एक ही नाम के अनेक ग्राम, द्वीप, समुद्र, मनुष्य आदि मिलते हैं, वैसे ही क्षुल्लक खडो में भी, सिंहल, बब्वर आदि नाम

वाले देश होने में कोई बाधा दिखाई नहीं देती ।

१०६१ प्रश्न—नव निधान से चक्रवर्ती को सब वस्तुएँ मिलती हैं तो निधान की आराधना तो पीछे करते हैं । दूसरी बात, सेनापति, गाथापति और पुरोहित, चक्रवर्ती के नगर में उत्पन्न होना लिखा है, निधान में भी उत्पत्ति लिखी है, यह बात कैसे समझना ? ऐसे ही चक्रादि रत्नों के स्थान, आयुधशाला तथा श्रीघर लिखा है, इन का भी खुलासा लिखावे ।

उत्तर—सेनापति आदि पंचेन्द्रिय रत्न और चक्रादि एकेन्द्रिय रत्न निधान में पैदा नहीं होते, परन्तु सर्व रत्न नाम के चौथे निधान के पुस्तको में जो चक्रवर्ती के १४ रत्न उत्पन्न होते हैं, उनके स्वरूप (उत्पत्ति स्थान, लक्षण, गुण) आदि का वर्णन विस्तृत रूप से बताया हुआ होता है । शेष निधानों की पुस्तको में भी भिन्न-भिन्न वस्तुओं का भली-भाँति वर्णन दिया है । इसलिये चक्रवर्ती के उपयोगी सभी वस्तुओं का स्वरूप जानने-पहचानने आदि के सभी माधन उसमें उपलब्ध रहते हैं, ऐसा समझना ।

१०६२ प्रश्न—प्रथम भरत चक्रवर्ती को स्थान स्थान पर तैला करने की विधि कौन बताते हैं ? इस अवसरपिणी में पहले कोई चक्रवर्ती तो हुआ नहीं ?

उत्तर—चक्रवर्ती के दो हजार देव तो अंग सेवक होते हैं और वे स्वयं अति निर्मल मति वाले होने कारण जहाँ उनको तैला आदि करने का रिवाज होता है, वहाँ बिना किसी भूल के वैसी ही मति (विचार धारा) उत्पन्न हो जाती है । अतः उनको

उत्तर-प्रथम व्रत का धारक श्रावक ऐसी प्रवृत्ति करे, तो उसका व्रत भग हो जाता है ।

१०६६ प्रश्न-श्रावक, लावो मन पानी खेन में पिलाता है और एक पाव भर पानी निष्प्रयोजन नष्ट करना है । उसके व्रत में दोष लगता है क्या ? यदि लगता है, तो किम व्रत में और किनना दोष लगता है ?

उत्तर-जिम श्रावक के आठवा व्रत धारण किया हुआ हो, वह यदि जानबूझ कर निष्प्रयोजन पानी को नष्ट करना है, तो उसके आठवे व्रत में दोष लगता है और अनाचार तक पहुँच सकता है, तथा वेपग्वाही के कारण अर्थ-दंष्ट में भी आगे बढ़ जाता है ।

१०६७ प्रश्न-मन-मुनिराज निष्प्रयोजन गन्धेन्द्रिय आदि जीवों की हिंसा इच्छापूर्वक कर सकते हैं क्या ? निष्प्रयोजन हिंसा करने वाले मुनि का पहला व्रत भग होता है या नहीं ?

उत्तर-मुनि, हिंसा नहीं कर सकता । यदि करता है, तो मुख्य रूप से पहिले का और गौण रूप में अन्य व्रतों का भग होता है ।

१०६८ प्रश्न-मन सप्रयोजन हिंसा कर सकता है या नहीं ? यदि कर सकता है, तो किम प्रयोजन में ?

सप्रयोजन इच्छापूर्वक गन्धेन्द्रिय आदि जीवों की हिंसा करने वाले का पहिला व्रत भग होता है या नहीं ?

उत्तर-मन-मुनिराज सपूर्ण हिंसा के त्यागी होने से सप्रयोजन भी इच्छापूर्वक हिंसा नहीं कर सकते । यदि करे, तो

व्रत का भग होता है। इसलिये शास्त्रकारों ने कृत्त हिंसादि दोषों का प्रायश्चित्त नहीं करने वाले पुलाकादि निर्ग्रथों को विराधक बताया है।

निम्न विवरण से इस प्रसंग में और भी स्पष्टीकरण हो जायगा।

हिंसा की इच्छा नहीं होते हुए भी समय-रक्षायं, निर्मलता, अप्रतिबधतादि के लिये स्वाध्यायादि रूप साध्याग्न योग प्रवृत्ति करना, पूजन, प्रतिलेखन, विहार, नदी उतरना, पानी में गिरे हुए साधु-साध्वी को निकालना व अशक्य-परिहार रूप जो मल-मूत्रादि का त्याग, बरसते पानी, धुअर आदि में करना इत्यादि कार्यों को विधिपूर्वक करते हुए भी जो एकेन्द्रियादि जीवों की विराधना हो जाती है उसका भी वे विधानानुसार प्रायश्चित्त ग्रहण करते हैं और इसमें भी विवशता अनुभव करते हैं। जैसे कि—उच्च समयी गौतमादि अणगारों ने भी भिक्षादि के बाद हिंसा की आशका मात्र से ही प्रायश्चित्त रूप ईर्यापथिक प्रतिक्रमण किये हैं। किन्तु बरसते हुए पानी, धुअर आदि में भिक्षा, विहार, धर्मोपदेशादि शक्य-परिहार रूप कार्यों के लिये तो वे जाना रोक ही देते हैं। इससे स्पष्ट है कि साधु इच्छापूर्वक हिंसादि पाप रूप कार्य नहीं कर सकते।

१७६६ प्रश्न—अपवाद की क्या परिभाषा है ?

उत्तर—मुख्य विधि में किन्हीं खास शास्त्रोक्त प्रसंगों पर जो छूट बताई है, उसे 'अपवाद' कहते हैं।

११०० प्रश्न—अपवाद का सेवन किस अवस्था में हो

सकता है ?

उत्तर—मल-मूत्र त्यागादि रूप जो अशक्य-परिहार शास्त्रोक्त कार्य है, उन्ही में अपवाद का आश्रय है, अन्यत्र नहीं ।

११०१ प्रश्न—धर्म-प्रचार करने के लिये जानबूझ कर, मुनि-राज एकेन्द्रिय आदि जीवों का हिंसा कर सकता है या नहीं ?

उत्तर—धर्म-प्रचार के लिये जानबूझ कर मुनि एकेन्द्रिय आदि जीवों की हिंसा नहीं कर सकते ।

११०२ प्रश्न—धर्म-प्रचार के लिये सत-मुनिराज आकाश-वाणी-रेडियो-प्रसारण में बोल सकते हैं या नहीं ?

उत्तर—आकाशवाणी प्रसार आदि ध्वनि-वर्धक यंत्रों में बोलना मुनि-कल्प के विरुद्ध है ।

११०३ प्रश्न—धर्म-प्रचार के लिये सत-मुनिराज रेल, मोटर, साइकिल, हवाईजहाज, ट्राम आदि साधनों को काम में ले सकते हैं क्या ?

उत्तर—धर्म-प्रचार के लिये मुनि, रेल आदि प्रश्न-कथित किसी भी साधन को काम में नहीं ले सकते ।

११०४ प्रश्न—धर्म-प्रचार के लिये रबर के पहियों की गाड़ी, जिसमें मशीन न हो, परन्तु मनुष्य खींच कर ले जाता हो, उसका मुनिराज उपयोग कर सकते हैं क्या ?

उत्तर—धर्म-प्रचार के लिये मनुष्य द्वारा खींची जाने वाली बिना मशीन की रबड़ के पहियों की गाड़ी का भी मुनि उपयोग नहीं कर सकते ।

११०५ प्रश्न—मनुष्य और तिर्यंच, गर्भ में वैक्रिय करते हैं,

और गर्भ में संग्राम कर मकते है क्या ?

उत्तर--भगवती सूत्र श १ उ ७ से स्पष्ट है कि गर्भ में रहा हुआ सन्तो पचेन्द्रिय जीव, चातुरगिणी मेना वैक्रिय करक शत्रु के साथ संग्राम कर मकता है । तथा स्यानाग स्या २ उ ३ से स्पष्ट है कि--मन्ष्य और पचेन्द्रिय तिर्यन्-दानो ही गर्भ में वैक्रिय कर सकते हैं ।

११०६ प्रश्न--छाछ में निकाल कर अलग पात्र में रखने पर मक्खन में अर्न्तमूर्त में जीवों की उत्पत्ति हो जाती है--ऐसा कई कहते है, सो ठीक है क्या ?

उत्तर--बृहत्कल्प के ५ वे उ से स्पष्ट होता है कि--तेल-घृतादि की तरह लाया हुआ मक्खन भी साधु ३-४ प्रहर तक मालिश आदि के काम में ले सकते हैं । यदि इसमें अर्न्तमूर्त बाद जीवोत्पत्ति शास्त्रकाश मानते, तो इतनी देर तक रख कर मालिश आदि करने की आज्ञा कैसे देते ? तथा वहा मक्खन को छाछ, घोवन आदि में रखने का वर्णन भी नहीं बताया है । पिघलने आदि के भय से छाछ, घोवन आदि में रखते हैं ।

११०७ प्रश्न--मिथ्यात्वी जीवों के सकाम-निर्जरा हो सकती है या नहीं ?

उत्तर--मिथ्यात्व के असख्य प्रकार होते हैं । बिलकुल हलके मिथ्यात्व और भव्यत्व के परिपाक वाले तथाविध सामग्रीजन्य योग्यता के आधार पर अनुकपा * आदि की प्रकृष्ट मात्रा एव

* अनुकपऽकामनिज्जर, बालतवे दाण-विणयविबभगे । सयोगविप्पओगे, वत्तणुसवइड्ढि सक्कारे । १। (आवश्यक निर्युक्ति श्री हरिभद्रसूरिजी) ।

समकृताभिमुख वालो के प्रतिरिक्त मिथ्यात्वी के सकाम-निर्जरा होने का संभव नहीं है ० ।

मेन प्रश्न १७ मे जो मिथ्यात्वी के सकाम-निर्जरा स्वीकारी है, वहा भी ऐसे जीवो का अपेक्षा समझने से ही ठीक बैठता है । ऐसे जीव नो अन्य मिथ्यात्वी जीवो की अपेक्षा अत्यन्त ही मिलते हैं । अतः इनको नगण्य करके सम्यक्दृष्टि जीवो के ही सकाम-निर्जरा होनी बताई है ।

११०८ प्रश्न—ग्यारहवे गुणस्थान मे वर्द्धमानादि तीनो परिणामो मे मे कितने होते हैं ?

उत्तर—भगवती श २५ उ. ६ मे निर्ग्रन्थ के अवस्थित परिणामो की स्थिति ज. एक समय, उत्कृष्ट अतर्मुहूर्त की बनाई है । इससे ग्यारहवे गुण मे एक अवस्थित परिणाम ही होना संभव है ।

११०९ प्रश्न—सम्यक्त्व के अतिचारो मे पर-पाखंडो प्रशंसा और पर-पाखंड सस्तव आये हैं । यहा पूछना यह है कि पाखंड के साथ 'पर' विशेषण है, इसमे प्रश्न होता है कि क्या 'स्व पाखंड' भी होता है ? 'पर' शब्द 'स्व' की अपेक्षा रखता है, स्व पाखंडो भी होते हैं । इसी से 'पर' विशेषण लगाकर उनकी सगति त्याग का विधान हुआ है । अब प्रश्न होता है कि—स्वपाखंडो कीन है ?

● तभी अनतवार नौग्रेवयक ले जाने वाली मिथ्यात्वयुक्त विशुद्ध क्रिया, मोक्ष हेतु रूप किंचित् भी नहीं हुई है ।

यदि पर पाखंडी के स्थान पर अन्यतीर्थी, मिथ्यात्वी या सामान्य रूप से 'पाखंडी' शब्द हाता, तो क्या ग्रापत्ति थी ? आनन्द प्रकरण में "अण्णउत्थिय" आया ही है ।

उत्तर-पामड (पाखंड) शब्द का अर्थ अनुयोगद्वारा की टीका में 'व्रत' भी बताया है । अतः पामड शब्द में सर्वज्ञ प्रणीत के अतिरिक्त ३६३ मतावलंबी आ जाते हैं । स्व पाखंडी में प्रभु आज्ञावर्ती समझना चाहिए ।

१११० प्रश्न-ज्योतिषी के दो इन्द्र-१ चन्द्र और २ सूर्य । किन्तु चन्द्र और सूर्य तो अनेक हैं-चल और अचल । तब ये दो इन्द्र कौन से ? शेष चन्द्र और सूर्य किस श्रेणी के हैं ?

उत्तर-वैसे तो सभी चन्द्र और सूर्य इन्द्र हैं, परन्तु जाति मात्र का आश्रय लेकर ज्योतिषियों के दो इन्द्र-चन्द्र और सूर्य बताये हैं । ऐसा भाव स्थानाग सूत्र के दूसरे ठाणों के तीसरे उद्देशों की टीका से निकलता है ।

११११ प्रश्न-देवलोक में जो पानी है वह अप्कायमय है, परन्तु वहां अप्काय आई कहां से ? क्योंकि वहां वर्षा तो होती नहीं, फिर पानी की आवक कहां से होती है ? वहां जो वस्त्र हैं, वे वनस्पति के बने हुए हैं क्या ?

उत्तर-जिस प्रकार मनुष्य क्षेत्र के पद्म, महापद्मादि द्रव्यो में तथा बाहर के समुद्रों में अप्काय के जीव और पुद्गलों का योपचय होकर अपने आप अप्काय पैदा होती रहती है, उसी देवलोक में भी बिना वर्षा के अप्काय की उत्पत्ति होती

है । वैक्रिय वस्त्रों के अतिगिक्त जो वहा स्वाभाविक वस्त्र हैं, वे पृथ्वीकाय के हैं ।

१११२ प्रश्न—जातिस्मरणज्ञान मिथ्यादृष्टि को भी हो सकता है क्या ?

उत्तर—जातिस्मरण, मतिज्ञान का भेद है, अतः मिथ्यादृष्टि को भी हो सकता है । सम्यग्दृष्टि का जातिस्मरण, मतिज्ञान में और मिथ्यादृष्टि का मतिअज्ञान में है ।

१११३ प्रश्न—अपवाद की क्या परिभाषा है ?

उत्तर—मूल नियम की रक्षा के हेतु आपत्ति आने पर अन्य मार्ग ग्रहण करना—अपवाद है । जैसे—साधु का नदी उतरना आदि । (बृहत्कल्प निर्युक्ति गाथा ३१६, स्याद्वादमंजरी की कारिका ११ टीका) जैन सिद्धांत प्र. पृ. २५ ।

१११४ प्रश्न—अपवाद में कार्य करने वालों को क्या प्रायश्चित्त आता है ?

उत्तर—अपवाद विभिन्न प्रकार के होते हैं और उनके प्रायश्चित्त भी भिन्न भिन्न प्रकार के होते हैं, तथा किसी अपवाद का प्रायश्चित्त नहीं भा होता है ।

१११५ प्रश्न—ध्वनिवर्द्धक-यत्र की अपवाद की स्थिति क्या हो सकती है ?

उत्तर—ठाणाग के १० वे ठाणे में और भगवती सूत्र के श. २५ के उ. ७ में दोष आने के १० मार्ग बताये हैं । अपवाद का समावेश 'आपत्ति' नामक पाँचवे दोष मार्ग में होता है, अन्य मार्गों में नहीं । अतः बिना आपत्ति के अपवाद का सेवन नहीं होना

यदि पर पाखडी के स्थान पर अन्यतीर्थी, मिथ्यात्वी या सामान्य रूप से 'पाखडी' शब्द होता, तो क्या आपत्ति थी ? आनन्द प्रकरण मे "अण्णउत्थिय" आया ही है ।

उत्तर-पासंड (पाखड) शब्द का अर्थ अनुयोगद्वार की टीका मे 'व्रत' भी बताया है । अतः पासंड शब्द से सर्वज्ञ प्रणीत के अतिरिक्त ३६३ मतावलंबी आ जाते हैं । स्व पाखडी मे प्रभु आज्ञावर्ती समझना चाहिए ।

१११० प्रश्न-ज्योतिषी के दो इन्द्र-१ चन्द्र और २ सूर्य । किन्तु चन्द्र और सूर्य तो अनेक हैं-चल और अचल । तब ये दो इन्द्र कौन से ? शेष चन्द्र और सूर्य किस श्रेणी के हैं ?

उत्तर-वैसे तो सभी चन्द्र और सूर्य इन्द्र हैं, परन्तु जाति मात्र का आश्रय लेकर ज्योतिषियों के दो इन्द्र-चन्द्र और सूर्य बताये हैं । ऐसा भाव स्थानाग सूत्र के दूसरे ठाणे के तीसरे उद्देशे की टीका से निकलता है ।

११११ प्रश्न-देवलोक मे जो पानी है वह अप्कायमय है, परन्तु वहा अप्काय आई कहाँ से ? क्योंकि वहा वर्षा तो होती नही, फिर पानी की आवक कहाँ से होती है ? वहाँ जो वस्त्र हैं, वे वनस्पति के बने हुए हैं क्या ?

उत्तर-जिस प्रकार मनुष्य क्षेत्र के पद्म, महापद्मादि द्रवो मे तथा बाहर के समुद्रो मे अप्काय के जीव और पुद्गलो का चयोपचय होकर अपने आप अप्काय पैदा होती रहती है, उसी प्रकार देवलोक मे भी बिना वर्षा के अप्काय की उत्पत्ति होती

है । वैक्रिय वस्त्रो के अतिग्विक्त जो वहा स्वाभाविक वस्त्र हैं, वे पृथ्वीकाय के हैं ।

१११२ प्रश्न-जातिस्मरणज्ञान मिथ्यादृष्टि को भी हो सकता है क्या ?

उत्तर-जातिस्मरण, मतिज्ञान का भेद है, अतः मिथ्यादृष्टि को भी हो सकता है । सम्यग्दृष्टि का जातिस्मरण, मतिज्ञान में और मिथ्यादृष्टि का मतिअज्ञान में है ।

१११३ प्रश्न-अपवाद की क्या परिभाषा है ?

उत्तर-मूल नियम की रक्षा के हेतु आपत्ति आने पर अन्य मार्ग ग्रहण करना-अपवाद है । जैसे-साधु का नदी उतरना आदि । (वृहत्कल्प निर्युक्ति गाथा ३१६, स्याद्वादमंजरी की कारिका ११ टीका) जैन सिद्धान्त प्र. पृ. २५ ।

१११४ प्रश्न-अपवाद में कार्य करने वालों को क्या प्रायश्चित्त आता है ?

उत्तर-अपवाद विभिन्न प्रकार के होते हैं और उनके प्रायश्चित्त भी भिन्न भिन्न प्रकार के होते हैं, तथा किसी अपवाद का प्रायश्चित्त नहीं भा होता है ।

१११५ प्रश्न-ध्वनिवर्द्धक-यत्र की अपवाद की स्थिति क्या हो सकती है ?

उत्तर-ठाणाग के १० वे ठाणे में और भगवती सूत्र के श. २५ के उ. ७ में दाष आने के १० मार्ग बताये हैं । अपवाद का समावेश 'आपत्ति' नामक पाँचवे दोष मार्ग में होता है, अन्य मार्गों में नहीं । अतः बिना आपत्ति के अपवाद का सेवन नहीं होना

आहिए । ध्वनिवर्द्धक-यत्र मे बोलना, अपवाद के अन्तर्गत मानना योग्य प्रतीत नहीं होता ।

१११६ प्रश्न—ध्वनिवर्द्धक-यत्र मे बोलने वाले को क्या प्रायश्चित्त आता है ?

उत्तर—“अकरणाएअबभुट्टितएवा” व्यवहार सूत्र प्रथम उ के इस पाठ से भविष्य मे उस कार्य को नहीं करने के लिए प्रस्तुत व्यक्ति प्रायश्चित्त करे, ऐसा इससे स्पष्ट होता है ।

ध्वनिवर्द्धक-यत्र मे भविष्य मे न बोलने के विचार वाले गुरु चौमासी दण्ड की स्वीकृति से उस दोष का प्रायश्चित्त कर सकते हैं । निशीथ सूत्र के १२ वे उद्देशे मे पृथ्वीकायादि पाँचो की किञ्चित् विराधना का लघु चौमासी दण्ड बताया है, परन्तु इस प्रसंग मे तो अनेक काय की विराधना विशेष रूप से प्रतीत होती है । अतः गुरु चौमासी का प्रायश्चित्त सगत प्रतीत होता है ।

१११७ प्रश्न—अपवाद का प्रायश्चित्त होता है और नहीं भी होता है, इसके शास्त्रीय स्थलपूर्वक उदाहरण द्वारा दर्शावे ।

उत्तर—अपवाद विभिन्न प्रकार के होते हैं । उनमे से किन्हीं का प्रायश्चित्त होता है और किन्हीं का नहीं । विवरण निम्न प्रकार है—

(१) दशवैकालिक अध्ययन ६ गाथा ६० मे गृहस्थ के यहाँ बैठने का (उत्सर्ग मे) निषेध होते हुए भी साधु को तीन कारण से बैठना बताया गया है (अपवाद) (२) साधु को स्त्री-संघट्टा उत्तरांग से निषिद्ध है, किन्तु सर्पदंश के काल में स्थिवर-कल्पी के

लिए उपचारार्थ स्त्री-सघट्टा हो जाने पर प्रायश्चित्त नहीं बताया गया है (अपवाद) व्यवहार उ. ५ का अंतिम सूत्र ।

(३) अपने अनध्याय काल में स्वाध्याय करने पर साधु-साध्वी को चौमासी प्रायश्चित्त विधान (उत्सर्ग) में है। निशीथ उ. १६ । अपवाद में साधु साध्वी को और साध्वी, साध्वी को परस्पर वाचना दे-ले सकते हैं (व्यवहार उ. ६)

(४) प्रथम प्रहर का अशनादि या विलेपनादि चतुर्थ प्रहर में काम में लेने का चौमासी प्रायश्चित्त (उत्सर्ग) बृहत्कल्प उ. ४ और निशीथ उ. १३ में बताया है, परन्तु खास कारण में चतुर्थ प्रहर में आहारादि काम में लिया जा सकता है (अपवाद) बृहत्कल्प उ. ५ ।

प्रायश्चित्त वाले अपवादों के उदाहरण—

(१) सामान्यतया साधु के लिए चमड़ी का छेदन-भेदन निषिद्ध है, किन्तु जो साधु-साध्वी अपने शरीर के व्रण (फोड़ा फुमी आदि) को छेदन करे, पीप आदि निकाले, धोवे, दवा लगावे, य अपवाद हैं । फिर भी इसका प्रायश्चित्त है (निशीथ उ. ३) उपरोक्त बातें परस्पर साधु से करावे, तो भी प्रायश्चित्त है (निशीथ उ. ४)

ये ही बातें विभूषा के लिए करने पर या गृहस्थों से कराने पर चौमासी दण्ड बताया गया है (निशीथ उ. १५) तात्पर्य यह है कि उ. ३-४ में साधु स्वयं या अन्य साधु से कराने पर मासिक दण्ड का भागी होता है । विभूषा के लिए करने-कराने पर और गृहस्थों से कराने पर चौमासी दण्ड का भागी होता है ।

(२) उपाश्रय में ठंडे या गर्म पानी के घड़े पड़े हों, तो उत्सर्ग मार्ग में ठहरना निषिद्ध है, परन्तु दूसरा उपाश्रय न मिलने पर १-२ रात्रि उस (पानी वाले) उपाश्रय में ठहर सकते हैं, उसका प्रायश्चित्त नहीं, किन्तु उसमें अधिक जितने भी दिन रहे, उतने ही दिनों का छंद या प्रायश्चित्त आता है। सकारण रुकने पर भी यह प्रायश्चित्त आता है।

इसी प्रकार जिस मकान में मदिरा के घड़े हों या सम्पूर्ण रात्रि अग्नि या दीपक जलता हो, उस मकान में ठहरने पर भी उक्त रीति से प्रायश्चित्त समझना चाहिए (बृहत्कल्प उ. २) आदि। इस प्रकार से अनेक उदाहरण दिये जा सकते हैं।

१११८ प्रश्न-असकाय का जगमदेव अधिपति है, इसलिए जगमकाय कहते हैं। २५ बाल के थाकड़े में ऐसा लिखा है, अतः पूछना है कि जगमदेव किसे कहते हैं? वे वैमानिक हैं या अन्य जाति के? कारण यह है कि चारों गति के अस जीवों को जगम कहते हैं, तो अधिपति जगम देव किस जाति का है?

उत्तर-स्थानाग सूत्र के ५ वे स्था. के प्रथम उद्देश में पाँच स्थावरकाय के इन्द्रादि पाँच स्वामी बताये हैं, असकाय नहीं। असकाय का स्वामी जगम देवलोक कहते हैं, तथा थोकड़ों की पुस्तकों में भी लिखते हैं, परन्तु सूत्र में यह बात म. श्री के पढ़ने में नहीं आई।

जगम का अर्थ चलने वाले प्राणी होता है, अतः अस को जंगम कहते हैं।

१११९ प्रश्न-क्षायिक सम्यक्त्व वाला कितने भव करता है?

उत्तर—क्षायिक सम्यक्त्व मनुष्य भव मे ही प्राप्त होती है ।
 (पूर्व) परभव का आयु बांधने के पहिले ही यदि क्षायिक-सम-
 कित आ गई हो, तो वह मनुष्य उसी भव मे मोक्ष जायेगा
 (भगवती श. १, उ. ८ की टीका) यदि नरक व देव का आयु
 पहिले बध्ना हुआ हो, तो उस समकित की प्राप्ति वाले भव सहित
 तीसरे भव मे मोक्ष जायेगा । अर्थात् बीच मे देव या नरक का
 जो आयु बधा है, वह भोग कर मनुष्य होकर मोक्ष जायेगा ।
 (चोथा नरक तक का आयु बंधा हुआ हो, तो क्षायिक-समकित
 प्राप्त हो सकती है, आगे की नरक का बधा हुआ हो, तो नहीं)
 तिर्यच मे केवल असंख्य वर्ष के स्थलचर का और मनुष्यो मे
 ३० अकर्म-भूमि का आयु बधा हुआ हो, तो क्षायिक-समकित
 प्राप्त हो सकती है । शेष मनुष्य तिर्यच के आयु बध होने पर
 नहीं । अमर्य वर्ष के स्थलचर और ३० अकर्म-भूमि का आयु
 बध होने पर, उस भव सहित चौथे भव मे मोक्ष जायेगा ।
 क्योंकि युगलिया मर कर देव मे ही जायेगा, फिर मनुष्य होकर
 मोक्ष जायेगा । अतः समकित प्राप्ति के भव सहित चार भव से
 अधिक नहीं हो सकते । यह बात चौथे कर्म-ग्रन्थ की २५ वीं
 गाथा की टीका से स्पष्ट होती है ।

११०० प्रश्न—छोटो सफेद इलायची को अचित और हरी
 इलायची को सचित समझना कहा तक ठीक है ?

उत्तर—सफेद इलायची भी उबली और बिना उबली दोनों
 प्रकार की पाती है, ऐसा मुना है । अतः उसमे सभी अचित हो,
 ऐसी पूर्ण निराकृता नहीं है । इसलिए उसे अकल्पनिक समझ कर

जोड़ने, शिर झुकाने आदि विनय प्रवृत्तियाँ करते हैं, ऐसा सम्भव है ।

११२७ प्रश्न—तीर्थंकरों का गर्भ में रहने का समय निश्चित है। मास ही होता है अथवा कम ज्यादा भी हो सकता है ?

उत्तर—आचाराग अध्ययन २४, स्थानाग ठा. ६, ज्ञाताधर्म-कथाग अध्ययन ८, कल्पसूत्र, त्रिषष्टि-शलाका-पुरुष-चरित्र आदि में तो तीर्थंकरों का गर्भ में रहने का समय ६ मास ही बताया है और यहो ठीक प्रतीत होता है, परन्तु “सत्तरिसय-ठाणा” वृत्ति के २० वे द्वार में—दूसरे, चौथे, नौवें, बारहवें और पन्द्रहवें तीर्थंकर ८ महिने और शेष ६ महिने और इन महिनो के ऊपर २४ ही तीर्थंकरों के गर्भ के दिन इस प्रकार बताये हैं, —

४, २५, ६, २८, ६, ६, १६, ७, २६, ६, ६, २०, २१, ६, २६, ६, ५, ८, ७, ८, ८, ८, ६, और ७ ।

इस प्रकार मास और गर्भ की स्थिति बताई है । आगम प्रमाण से तो ६ महिने की बात यथार्थ प्रतीत होती है ।

११२८ प्रश्न—केवलज्ञान होने पर कर्मों की कितनी प्रकृतियाँ भोगते हैं और चौदहवें गुणस्थान में कितनी प्रकृतियों का उदय होता है ?

उत्तर—समुच्चय जीव में जो १२२ प्रकृतियों का उदय बताया है, उसमें से निम्न ४२ प्रकृतियों का उदय सयोगी केवलियों के होता है—

१ औदारिक शरीर २ औदारिक अंगोपाग ३ अस्थिर नाम
४ अशुभ नाम ५-६ शुभ-अशुभ विहायोगति ७ प्रत्येक नाम
८ स्थिर नाम ९ शुभ नाम १०-१५ छ संस्थान १६ अगुरु-
लघु नाम १७ उपघात नाम १८ पराघात नाम १९ उच्छ्वास
नाम २० वर्ण २१ गद्य २२ रम २३ स्पर्श २४ निर्माण नाम
२५ तैजस शरीर २६ कार्मण शरीर २७ ब्रजऋषम-नाराच
संहनन २८ सुस्वर नाम २९ दुस्वर नाम ३०-३१ माता-असाता
वेदनीय ३२ मनुष्यायु ३३ सौभाग्य नाम ३४ आदेय नाम ३५
यश नाम ३६ त्रस नाम ३७ वादर नाम ३८ पर्याप्ति नाम
३९ पचेद्रिय जाति ४० मनुष्य गति ४१ जिन-नाम और ४२
उच्च गोत्र ।

ऊपर बताई हुई ४० प्रकृतियों में से अनुक्रम से २९ प्रकृ-
तियाँ छोड़ कर शेष १३ प्रकृतियों का उदय चौदहवें गुणस्थान
में बहुत जीवों की अपेक्षा से होता है और एक-एक जीव की
अपेक्षा से एक वेदनीय का उदय होने से १२ प्रकृतियों का उदय
होता है ।

११२९ प्रश्न-साध्वी को केवलज्ञान होने के बाद नियठा
में कहे अनुसार छद्मस्थ साधु को वदना की जाती है या नहीं ?
यदि साधु को विदित हो जाय कि साध्वी को केवलज्ञान हुआ
है, तो उस केवलज्ञानी साध्वी को वंदन किया जाता है ?

उत्तर-स्थित और अस्थित कल्प सभी नियठों (निग्रंथों)
में है । अतः पुष्प-ज्येष्ठ कल्पानुसार, छद्मस्थ साधु को केवली-
साध्वी व्यावहारिक विनय मुचारु रूप से चलाने हेतु हाथ

जोड़ना, शिर झुकाना आदि विनय प्रवृत्तियाँ करते हैं। “ एवा-
यरिय उवच्चिट्ठइज्जा अणतनाणोवगओ वि सतो ” दशवे-
कालिक अ ६ उ १ गाथा ११ के इस पाठ से भी केवली,
छद्मस्थो को वदन करने का अर्थ ध्वनित होता है। श्रीमद्
राजचन्द्रजी के दोहे में भी यही कहा है कि—

जे सद्गुरु उपदेशथी, पांम्यो केवलज्ञान ।

गुरु रह्या छद्मस्थ पण, विनय करे भगवान् ॥१६॥

द्रव्य रूप से विधि वदन केवलज्ञान वाली साध्वी को भी
छद्मस्थ साधु नहीं करते हैं ।

११३० प्रश्न—गौतम गणधर जाति से ब्राह्मण थे या
राजपूत ?

उत्तर—गौतमस्वामी की जाति ब्राह्मण थी, ऐसा आवश्यक
निर्युक्ति आदि में बताया है ।

११३१ प्रश्न—साधु-साध्वी, बिना रजोहरण के कितनी दूर
जा सकते हैं ?

उत्तर—साधु-साध्वी को अपने हाथ से ५ हाथ उपरात, बिना
रजोहरण के नहीं जाना चाहिए । निशीथ सूत्र के ५ वे उद्देशे
के अर्थ से ऐसा स्पष्ट प्रतीत होता है ?

११३२ प्रश्न—पर्युषण के दिनों में प्रभातफेरी निकालना
शास्त्र सगन है ? उचित है या अनुचित ? साधु-साध्वी इस
विषय में ‘हाँ’ या ‘नहीं’ कुछ नहीं कहते हैं । यदि अनुचित है,
तो निषेध करने में क्या आपत्ति है ।

उत्तर—पर्युषणादि किसी भी धार्मिक पर्व के निमित्त प्रभात-

फेरी निकालना सूत्रानुकूल नहीं, सूत्र विरुद्ध है। पहले तो ऐसी प्रथा नहीं थी। साधु-साध्वी को ऐसे कार्य पर, विशेष रूप से रोक लगानी चाहिए।

११३३ प्रश्न-भगवान् मल्लीनाथ स्त्री-लिंगी थे और तीर्थंकर दीक्षित होने के बाद तो नग्न रहते हैं। भन. स्त्री लिंग अवस्था में नग्न रहना कैसे संभव हो सकता है? यह बताया जाता है कि वे रात्रि में माध्वी परिपद में निवास करते थे, तब दिन में भी नग्न अवस्था कैसे सम्भव है?

उत्तर-छाटे बालक-बालिकाओं में भी विकार की मदत-ज्ञानता होने में उनका नग्न-शरीर विकार का पूज, अशोभनीय एवं वेदगा प्रतीत नहीं होता, तो भला निर्विकारी प्रभु का शरीर तो मुख्य रूप से विकार का कारण, अशोभनीय और वेदगा मान्य हो ही कैसे?

वैसे तो स्त्री के चित्र में विकार न होते हुए भी उससे प्रबल विकारी को विकार हो सकता है, उसी प्रकार निर्विकारी प्रभु के नग्न तथा वस्त्र युक्त शरीर में भी विकार हो सकता है, उसका तो उपाय ही क्या?

दिन को तो प्रभु की वैराग्यमय वाणी आदि के कारण विकार का जोर चल नहीं सकता और रात्रि को कल्पातीत होते हुए भी वे छद्मस्थो के विकार, विचार और व्यवहार की रक्षा के लिए पुरुषों की परिपद में न रह कर साध्वियों की परिपद में ही रहते हैं। सूत्रों में उनकी आभ्यंतर परिपद साध्वियों की ही बताई है। अतः उनका नग्न रहना किसी भी

प्रकार बाधक नहीं है ।

११३४ जब अवसर्पिणी काल के पहले और दूसरे आरे को वर्तमान के छठे और पाचवे आरे के समान ही बताया है तो इस पांचवे आरे में तो इक्कीस हजार वर्ष के अन्त तक चारो सघ का रहना बताया है । तब अवसर्पिणी काल के दूसरे आरे में चारो सघ कब से चालू होंगे और उन्हें कौन, कैसे स्थापेगा ?

उत्तर—अवसर्पिणी काल के पांचवे आरे में तो २४ वे तीर्थंकर का शासन चालू रहने से चारो संघ मिलते ही रहते हैं, परन्तु उत्सर्पिणी काल के दूसरे आरे में सघों की स्थापना नहीं होती है और नहीं मिलते हैं । तीसरे आरे में प्रथम तीर्थंकर होते हैं । वे सघ की स्थापना करते हैं । इसके पूर्व तक चारो सघ नहीं मिलते । इसका स्पष्टीकरण 'जंबूद्वीपप्रज्ञप्ति' की निम्न टीका व पाठ से होता है—

“ सर्व अवसर्पिणी दुष्णमारक-मनुज-स्वरूप-वद्भ्रा-
वनीय नवर “णसिज्झति” सकलकर्मक्षयलक्षणां सिद्धिं
न प्राप्तुवन्ति चरणधर्म-प्रवृत्य भावात् ।”

११३५ प्रश्न—सवत्सरी पर्व-भाद्रपद शुक्ला पचमी को ही मनाने का क्या कारण है ? यह परम्परा किसने और कब से चलाई है ? क्या चौबीसो तीर्थंकरों के समय यह पर्व इसी दिन मनाने का कही उल्लेख है ?

उत्तर—सित्तरवे समवायाग की टीका, निशीथ चूर्णिका १०

११३७ प्रश्न—तेरहवे गुणस्थान में जो ईर्यापथिक-क्रिया लगती है, उसके बंध, वेद और निर्जरा में केवल तीन समय ही में उपरोक्त तीनों कार्य होते हैं, यह कैसे ? क्योंकि बंध के बाद वेदना और निर्जरा दोनों एक-एक समय में कैसे हो ? समय तो अति सूक्ष्म होता है । अतः यह अनुभव पूर्वक होता है या स्वाभाविक, अपने आप ही हुआ करता है ?

उत्तर—ईर्यापथिक आदि किसी भी प्रकृति का बंध योग्य-तानुसार स्वयमेव ही जीव-शक्ति में हुआ करता है । कोई भी जीव, किसी भी प्रकृति का बंध इच्छापूर्वक नहीं करता । हाँ, १३ वे गुणस्थान में केवलज्ञान होने से वे अपने ईर्यापथिक बंध को भी जानते हैं, परन्तु बन्ध तो अनायास ही होता है ।

११३८ प्रश्न—ससारी अव्रती जीव, दान-पुण्य करके अथवा पापारम्भ करके जिस गति में गया हो, उसे चौदह रज्जु लोक की आश्रव-क्रिया लगती है, तो उसे केवल पापाश्रव ही लगता है या पुण्याश्रव भी प्राप्त होता है ? जिस प्रकार कोई व्यक्ति अस्त्र-शस्त्र बना कर यहाँ छोड़ जाता है, फिर उससे होने वाली आरम्भजन्य आश्रव-क्रिया उसे लगती है, इसी प्रकार किसी ने वैद्यशाला, धर्म-स्थानक आदि बनाया, तो उसकी मृत्यु के बाद जो व्यक्ति आरोग्य-लाम या धर्म ध्यान करते हैं, उनका पुण्य भी उसे होता है ? यदि होता है तो कैसे ?

उत्तर—भगवती सूत्र शतक ५ उ ६ की टीका में बिना विवेक के पुण्य की क्रिया नहीं लगना बताया है । यह ठीक ही प्रतीत होता है, क्योंकि जैसे चढ़ना, सीना, घड़ना आदि तो

इच्छापूर्वक ही होता है, परन्तु गिरना, फटना, नाश होना आदि इच्छा तथा बिना इच्छा के भी हो सकता है। इसी प्रकार पाप की क्रिया तो आती रहती है, पुण्य की नहीं। पुण्य की क्रिया तो कर्त्तव्य-क्षण में ही हो जाती है।

११३६ प्रश्न-वर्तमान के वैज्ञानिक मान्यता वालों को यह कैसे समझाया जाय कि सूर्य और चन्द्र घूमते हैं तथा पृथ्वी स्थिर है ?

उत्तर-वर्तमान के कई वैज्ञानिक सूर्य को स्थिर तथा पृथ्वी और चन्द्र का घूमना बताते हैं। इसके विपरीत कई वैज्ञानिक सूर्य और चन्द्र का घूमना तथा पृथ्वी का स्थिर रहना बताते हैं। शास्त्र और प्रत्यक्ष प्रमाण से पृथ्वी का स्थिर रहना और सूर्य-चन्द्र का घूमना स्पष्ट है। इस प्रत्यक्ष प्रमाण को वैज्ञानिक, रेल-गाड़ी और दौड़ते हुए वृक्ष दिखाई देने का दृष्टांत देकर दृष्टि-भ्रम बतलाते हैं, परन्तु सूर्य-चन्द्र आदि चर और ध्रुव तारा स्थिर, इस प्रकार दोनों का यथार्थ स्वरूप दृष्टि गोचर होता है। अतः यह दृष्टि-भ्रम नहीं है। इसी प्रकार वृक्ष का पक्षी, पृथ्वी की बताई गई दौड़ से विपरीत दिशा में उड़ कर पुनः उसी वृक्ष पर बैठता हुआ दिखाई देता है। अतः पृथ्वी का स्थिर रहना और सूर्य-चन्द्र का चलना ठीक प्रतीत होता है।

११४० प्रश्न-जिन-कल्पी मुनि उत्सर्ग मार्गनिगामी होते हैं, अतः औषधादि का सेवन करना उन्हें नहीं कल्पता है, तो भगवान् महावीर स्वामी ने स्वयं जिन-कल्पी होते हुए औषधी सेवन कैसे की ? क्या यह भी अच्छेरा गिना जा सकता है ?

उत्तर—जिन-कल्पी मुनि औषधादि सेवन नहीं करते, यह बात ठीक है, परन्तु भगवान् महावीर स्वामी जिन-कल्पी नहीं थे, वे कल्पातीत थे । अपने ज्ञान में जिन पुद्गलों की स्पर्शना होने वाली देखते थे, उन्हें वे ग्रहण कर लेते थे । वेदनीय कर्म की उदीरणा करने के लिए उन्होंने बिजोरा-पाक नहीं लिया था । अप्रमत्त जीव वेदनीय कर्म की उदीरणा करते ही नहीं, परन्तु जिन पुद्गलों का ग्रहण अवश्यंभावी होता है, उन्हें वे ग्रहण कर लेते हैं ।

११४१ प्रश्न—भरत चक्रवर्ती, महाराजा कृष्ण और श्रेणिक नृप की क्रमशः अयोध्या, द्वारिका एवं राजग्रही नगरी में, क्रम से जो ६६ करोड़, ५६ करोड़ तथा ३५ करोड़ की सेना बताई है, उसका समावेश ४८ कोस लम्बी और ३६ कोस चौड़ी नगरी में कैसे हो सकता है ? सेना के साथ साधारण जनसंख्या भी तो होती ही है । ये नगरियाँ तो वर्तमान भारत के नगर एक नगर के समान ही हैं, जब कि सम्पूर्ण भारतवर्ष में भी इतनी संख्या नहीं है । अतः उपरोक्त संख्या कैसे समझाई जा सकती है ?

उत्तर—चक्रवर्ती आदि की सेना की जो संख्या बताई है, वह केवल एक ही नगरी में नहीं समझनी चाहिए, परन्तु बाहर क्षेत्रों में समझना चाहिए । जैसे भरत चक्रवर्ती के खड्ग साध कर वापिस आते समय नगर प्रवेश के पूर्व, सेना आदि का सभी वर्णन दिया गया है, परन्तु नगर-प्रवेश में सेना-प्रवेश का निषेध, जंबू-द्वीप पद्मति के इम—“तं चेव सव्वं जहा हेट्ठा णवरि णव-

महाणिहिओ चत्तारि सेणाओ ण पविसति सेसो सो चेवगमो ”— पाठ से स्पष्ट बताया है । इसी प्रकार वासुदेवादि सेना के लिए भी समझना चाहिए । आज भी एक सम्राट या राज्य की सेना विभिन्न स्थानों में रखी जाती है, इसी प्रकार उस युग में भी रखी जाती थी ।

११४२ प्रश्न—कोई साधु, किसी गृहस्थ से कहे कि—“तुम ध्रमुक सस्था या सामग्री खाते में इतने रुपये दान दो तुम्हें देना होगा । लडार्ड-झगडे और विवाह आदि में इतना खर्च होता है । सरकार द्वारा विभिन्न प्रकार के करो के रूप में वसूल कर लिया जाता है, तब क्या करते हो ? यही पर देने की तुम्हारी शक्ति नहीं है—क्यों ?” तब गृहस्थ कहे कि—“अच्छा महाराज ! इतनी रकम देता हूँ ।” इस पर साधु कहता है—“नहीं, नहीं, इतनी रकम से काम नहीं चलेगा । मैंने जितनी रकम कही, उतनी देनी पड़ेगी ।” साधु के इस प्रकार कहने पर गृहस्थ सोचता है कि साधु-सत ने कहा और यदि नहीं दूंगा, तो कहीं हानि नहीं हो जाय ? इस डर के कारण वह दान करे, तो क्या यह भयदान में नहीं गिना जा सकता ?

कोई साधु उपदेश दे कि “खादी के वस्त्र, भारी, घड़ियें आदि पदार्थों के भण्डार में दान दो, क्योंकि इन पदार्थों को आवश्यकता वालों को देगे और इस निमित्त से तपस्या, कच्चा पानी का त्याग, चौविहार और सामायिकादि व्रत करायेगे, तो इस से धर्म बढ़ेगा और तुम्हें धर्म-वृद्धि का लाभ मिलेगा ।” साधु स्वयं ऐसे पदार्थ गृहस्थों को दिला कर त्याग-पचक्खान कराते

कब जन्म लेगा ?

उत्तर—आने वाली उत्सर्पिणी के तीसरे आरे के ३ वर्ष और ८॥ महीने बीतने पर पद्मनाभ का जन्म होगा ।

११४५ प्रश्न—चतुर्थ गुणस्थान की स्थिति ६६ सागरोपम से कुछ अधिक, किस आधार से कही है ? कोई आचार्य ३३ सागरोपम से कुछ अधिक ही मानते हैं । सम्यग्दृष्टि की स्थिति ६६ सागरोपम से कुछ अधिक मानते हैं, तो इतनी स्थिति भोगने वाला सम्यग्दृष्टि, बीच में ब्रती अवश्य होता है ?

उत्तर—चतुर्थ गुणस्थान की उत्कृष्ट स्थिति जो ३३ सागरोपम से कुछ अधिक कहते हैं, वह पक्ष, विशेष प्रबल प्रतीत होता है । जो ६६ सागरोपम से कुछ अधिक कहते हैं, वे अत्रती सम्यग्दृष्टि मनुष्य १२ वे स्वर्ग के तीन भव करना बताते हैं ।

११४६ प्रश्न—तिर्यंच पचेन्द्रिय श्रावक के ११ व्रत माने हैं, परन्तु राम-चरित्र में जटाऊ को बारह व्रतधारी कहा है, सो कैसे ? क्या तिर्यंच पचेन्द्रिय के १२ व्रत हो सकते हैं ?

उत्तर—विक्रम की १९ वी या २० वी शताब्दी में हाथी और साड़ द्वारा साधु को आहार प्रतिलाभित करने की बात मेवाड़ में सुनी है । इस प्रकार कभी ११ व्रतधारी तिर्यंच श्रावक को, साधु को आहार प्रदान करने का अवसर मिल जाय, तो उस के बारह ही व्रत हो सकते हैं । ऐसा अवसर तिर्यंच श्रावक को विशेष रूप से नहीं मिलता है । कभी अपवाद रूप में मिल भी जाय, तो उसको गौण करके साधारणतया श्रावक के ११ व्रत गिने जाते हैं । यदि इस अपवाद को या दान की भावना

और अनुमोदना को शामिल गिने, तो तिर्यंच श्रावक के बारह व्रत हो सकते हैं ।

११४७ प्रश्न—उत्तराध्ययन सूत्र अध्ययन ३६ गाथा १०७ ये तेउकाय और वायुकाय को त्रसकाय के जीवों की योनि में कहा है, सो किस अपेक्षा से ?

उत्तर—यहाँ त्रस का अर्थ—गति करना है । तेउकाय और वायुकाय के स्थावर नाम कर्म का उदय होते हुए भी गमन करने की अपेक्षा से इनको त्रस कहा है । ईंधन के संयोग से तेउकाय जलती हुई चली ही जाती है और हवा भी दूर तक चली जाती है । अतः गति की अपेक्षा से इनको त्रस कहा है ।

११४८ प्रश्न—देवों और नैरयिकों के वैक्रिय शरीर का च्यवन के बाद क्या होता है ? देवों के वस्त्र और अलंकार शाश्वत हैं या अशाश्वत ?

उत्तर—देव और नैरयिक के च्यवन के बाद उनका वैक्रिय शरीर कर्पूर, इत्र, स्प्रिट आदि से भी अति शीघ्र इधर-उधर विखर जाता है । च्यवन के बाद उनके शरीर के अवयव दिखाई नहीं देते ।

देवों के जो स्वाभाविक वस्त्र और अलंकार हैं, वे तो शाश्वत हैं, परन्तु वैक्रिय द्वारा बनाये हुए वस्त्र और अलंकार १५ दिन में अधिक नहीं रह सकते ।

११४९ प्रश्न—आचाराग में साधु को नाव के बीच में, (आगे-पीछे नहीं) बैठने का विधान है, सो किस कारण से ?

उत्तर—साधु-साध्वी को नाव के अग्रभाग पर बैठने का

निषेध है। वहा बैठने से नियामक का उपद्रव होने की संभावना रहती है। नाव पर बैठने वाले लोगो के आगे पीछे बैठने के निषेध का कारण यह है कि उन लोगो के साथ अनेक प्रवृत्तियो मे अधिकरण (क्लेश) होने की संभावना रहती है। अतः इन स्थानो का निषेध किया है। अनेक शुद्ध प्रतियो मे नाव के पीछे बैठने का निषेध नहीं है।

११५० प्रश्न—साधु को उतरते-चढ़ते गिरने का प्रसंग आ जाय तो वृक्ष, बेल आदि जो भी हाथ मे आ जावे, उसकी सहायता लेकर शरीर बचावे, तो इस मे हिंसा होती है, तो उसे सथारा करना क्या ?

उत्तर—लम्बा रास्ता तय कर के जाना चाहिए, परन्तु वृक्षादि का सहारा लेकर नहीं जाना चाहिए। ऐसे विषम-मार्ग से जाने पर कर्म-बंध होते हैं। अतः भगवान् ने साधु-साध्वियो को जाने का निषेध किया है। निशीथ सूत्र के १२ वे उद्देशे मे सचित्त वृक्ष पर चढ़ने का, चढ़ने की अनुमोदना करने का, वनस्पति-काय की थोड़ी भी विराधना करने का तथा वनस्पति से भरे हुए हाथो से आहारादि लेने का लघु-चौमासी प्रायश्चित्त बताया है। अतः वृक्षादि को पकड़ कर उतरने की प्रभु ने आज्ञा नहीं दी, बल्कि निषेध किया है।

११५१ प्रश्न—हिंसा से तय्यार ऊन और रेशम के वस्त्र ग्रहण करना साधु को किस प्रकार कल्पता है।

उत्तर—जिस प्रकार त्रस और स्थावर की हिंसा से आहार, पानी, वस्त्र, पात्रादि अनेक वस्तुएँ निर्मित होती है और साधु

उन्हे कल्पानुसार लेते भी हैं, परन्तु वे वस्तुएँ आघातकर्मादि दोषों से रहित होनी चाहिए। उसी प्रकार ऊन के वस्त्र कल्पते हैं। रेशम के वस्त्र, विमूषा का कारण है, अतः नहीं लेना चाहिए, किन्तु दूमरे वस्त्र नहीं मिलने पर ग्रहण करना कल्पता है।

११५२ प्रश्न—ठाणाग सूत्र ठा. ३ के पृ. १३८ में लिखा कि देव, बाह्य पुद्गल ग्रहण किये बिना विकुर्वणा कर सकते हैं ?

उत्तर—देव और नारक के जो भवधारणीय शरीर है, उससे बाहर के पुद्गल दिना लिए ही विकुर्वणा समझना तथा विमूषा करने को भी विकुर्वणा कहते हैं। इसमें बाहर के पुद्गल लिए बिना केश-नखादि के सवारने (व्यवस्थित करने) को विकुर्वणा समझना चाहिए अथवा बाहर के पुद्गल लिए बिना ही कृकलास (गिरगिट की क्रीड़ा) में लाल रंगादि का होना व सर्पादि का कण बनाना आदि को भी विकुर्वणा समझ लेना।

११५३ प्रश्न—भिक्षु की वारह प्रतिमा कितने समय में पूरी होती है ?

उत्तर—भिक्षु की वारह प्रतिमा मार्गशीर्ष से आषाढ तक आठ महिनो में समाप्त होती है। इस प्रकार प्राचीन धारणा तथा पू आत्मागमजी म. सा. के दशाश्रुतस्कन्ध एवं अन्य कई पुस्तकों में है और यही ठीक प्रतीत होता है। परन्तु टीकाकार पहली प्रतिमा एक मास की, दूसरी दो मास की यावत् मातवी सात मास की बताते हुए उनका ही प्रतिकर्म (जिन-जिन प्रतिमाओं का जितना-जितना समय है उतने-उतने समय तक आहार-उपधि आदि के द्वारा प्रतिमाओं के तुल्य अभ्यास) का समय बताकर

मात प्रतिमाओ का समय ६ वर्ष बनाते हैं। प्रतिकर्म (साधना) और प्रतिमा दोनों ही चातुर्मास में करने का निषेध होने से ६ वर्ष लगते हैं। शेष पाँच प्रतिमाओ के काल में कोई मतभेद जाना नहीं।

११५४ प्रश्न—सूर्य के माडले किस प्रकार के होते हैं और किस प्रकार गति करते हैं ?

उत्तर—सूर्य के माडले गोल बनाये हैं। जिस आकाश पर सूर्य भ्रमण करता है उसी आकाश को माडले कहते हैं। परन्तु सडकादि के समान माडले—कोई बनी-बनाई वस्तु नहीं है। तीस मुहूर्त में दो सूर्य मिल कर एक माडले को पूरा कर देते हैं। दो सूर्यों के शामिल रूप से १८४ माडले होते हैं। प्रत्येक माडले का दो-दो योजन का अन्तर है। इस प्रकार का वर्णन चन्द्र-पञ्जप्ति, सूर्यप्रजप्ति और जम्बूद्वीपप्रजप्ति आदि में है।

११५५ प्रश्न—उत्तराध्ययन सूत्र के ३३ वे अध्ययन की १६ वीं, १७ वीं, और १८ वीं गाथा का अर्थ क्या है।

उत्तर—प्रश्न कथित गाथाओ का अर्थ इस प्रकार है—

ये मूल-प्रकृतियाँ और उत्तर-प्रकृतियाँ कही। अब आगे इनके प्रदेशाग्र (परमाणुओं के परिमाण रूप द्रव्य) क्षेत्र, काल और भाव के स्वरूप का वर्णन किया जायेगा, जिसको ध्यान पूर्वक सुनो।

एक जीव के एक समय में बंधने वाले सभी कर्मों के प्रदेशाग्र अनन्त हैं। वे अभव्य जीवों से अनन्त गुण और सिद्धों के अनन्तवे भाग हैं।

सभी जीव, छहो दिशाओ मे रहे हुए जानावरणीयादि कर्म-वर्गणाओ को ग्रहण करते हैं । वे आत्मा के सभी प्रदेशो के साथ प्रकृति-स्थिति आदि सभी प्रकार से बाधते हैं ।

११५६ प्रश्न—प्रदेश कर्म किस प्रकार भोगे जाते हैं ?

उत्तर—किसी प्रकार के फल अनुभव कराये बिना ही कर्म-पुद्गल आत्म-प्रदेशो से पृथक् हो जाते हैं, वे ही प्रदेश-कर्म कहे जाते हैं । ये फलानुभव तो कराते ही नहीं, अतः इसे भोगने का दूसरा कोई भी प्रकार नहीं हो सकता ।

जिम किसी कर्म-प्रकृति का अबाधाकाल पूर्ण हो गया हो, परन्तु वहा उस प्रकृति के विपाकोदय का स्थान न हो, तो उस प्रकृति के पुद्गल (प्रदेश) बिना फल दिये ही जीव-प्रदेशो से पृथक् हो जाते हैं । जैसे देवगति मे नपुसकवेद, तीसरे देव-लोक से अनुत्तर विमान तक स्त्री और नपुसकवेद, नरक गति मे स्त्री व पुरुषवेद, एक भव से दूसरे भव मे जाते समय के अतिरिक्त आनुपूर्वी नाम तथा प्रत्येक गति मे अपनी गति के अतिरिक्त अन्य गति का इत्यादि प्रकृतियों का उन-उन स्थानो पर विपाकोदय न हो कर प्रसंग आने पर प्रदेशोदय ही होता है । इत्यादि प्रकार से प्रदेशोदय भोगा जाता है ।

११५७ प्रश्न—दणनावरणीय कर्म का आवरण क्या है ?

उत्तर—देखने मे जो वस्तुएँ बाधक बनती हैं उसे 'दर्शना-वारणीय कर्म' कहते हैं जैसे-निद्रा आदि । उस को हटाने का उपाय निद्रादि को रुप करना है ।

११५८ प्रश्न—निगाद मे रहे हुए तथा सूक्ष्म जीवो ने प्रकृत्ये

जीवों के साथ मातापने, पितापने और पुत्रादिपने सवध किया है ?

उत्तम-अव्यवहार राशि के और अल्प काल से व्यवहार राशि में आये हुए जीवों को छोड़ कर, शेष सभी जीवों का परस्पर सम्बन्ध हो चुका है ।

११५६ प्रश्न-व्यवहार राशि और अव्यवहार राशि मानने योग्य है ?

उत्तर-व्यवहार और अव्यवहार राशि को मानना, जीवा-जीवाभिगम और पन्नवणा की टीका तथा भगवती के २८ वें शतक के मूल पाठ से स्पष्ट होता है ।

११६० प्रश्न-भगवती भाग १ पृ ६० में लिखा कि-नैरयिक जीव जो आहार करते हैं, वह वर्ण से काला, नीला, दुर्गन्धी, कड़ुआ और कर्कश पदार्थों वाला होता है । ऐसा आहार मिथ्यात्वी जीव करते होंगे, परन्तु तीर्थंकर-नामकर्म बन्धक जीव भी क्या उन अशुभ पुद्गलों का आहार करते हैं ?

उत्तर-नरक में अशुभ पुद्गलों की प्रचुरता है, परन्तु शुभ पुद्गलों का एकांत निषेध नहीं है, जैसे-कोयले की खान में हीरे भी निकलते हैं । शुभ प्रकृति के प्रभाव से अशुभ पुद्गल भी शुभ बन सकते हैं, जैसे गाय आदि से घास आदि का दूध बनता है । इसी प्रकार भावी तीर्थंकरादि को भी शुभ पुद्गलों का संयोग मिल जाता है ।

११६१ प्रश्न-जीव, रोम आहार करते हैं, इस रोमाहार को वेइन्द्रिय जीव तो पूर्ण रूप से करते हैं-ऐसा भगवती भाग

१ श १ उ. १ पृ. ७२ में उल्लेख है, किन्तु नारक जीवों के अधिकार में असंख्यातवा भाग का आहार करने का लिखा है। यदि वह भी रोमाहार है, तो इसमें क्या अपेक्षा है ?

उत्तर—यहां भगवती के प्रथम भाग के ७२ वे पृष्ठ के ३५ वे नम्बर की तीसरी पक्ति के इस पाठ से “सेसं तहेव जाव अणत्त भागं आसायति” —बेइन्द्रिय का वह आहार तो नरक के समान ही बनाया है। इसका विशेष खुलासा पन्नवणा के २८ वे पद के प्रथम उद्देश्य को देखने से भी हो जाता है। आगे भगवती के ७२ वे पृष्ठ ३६ वे नम्बर से दूसरे प्रकार से बेइन्द्रिय जीवों के आहार की पूछा का वर्णन चलता है। ऐसे तो नैरयिकों के भी “ते सच्चे अपरिसेसिए आहारेति” ऐसा पाठ पन्नवणा के २८ वे पद के प्रथम उद्देश्य में आया है।

११६२ प्रश्न—भगवान् के समयसरण में अवश्य जाते हैं या नहीं ?

उत्तर—अपनी इच्छा, भक्ति, अभिरुचि आदि में तो भगवान् के समयसरण में अवश्य जीव नहीं जाते, परन्तु जीत-व्यवहार और स्वामी की आज्ञा आदि से जाते हैं।

११६३ प्रश्न—चक्रवर्ती के सात एकेन्द्रिय रत्न चल कर, गुफा के द्वार कैसे खोलते हैं ?

उत्तर—सर्व प्रथम तो चक्रवर्ती, गुफा के द्वार का तेल करत है। बाद में येनापनि तेल कर के और गुफा के द्वार की पूजा कर के दण्ड-रत्न से द्वार खोलते हैं। सात एकेन्द्रिय रत्न चल कर द्वार नहीं खोलते हैं।

११६४ प्रश्न—ठाणाग सूत्र मे चार प्रकार के अभिनय आये है, सो उनका क्या आशय ?

उत्तर—शरीर की चेष्टा आदि से हृदय के भाव व्यक्त करने को अभिनय कहते हैं । इनका विशेष विधान भरतादि सगीत शास्त्रो मे है ।

११६५ प्रश्न—चौबीस तीर्थकरो मे से भगवान् वासुपूज्यजी, मल्लीनाथजी, अरिष्टनेमीजी, पार्श्वनाथजी और महावीर स्वामीजी ने कुमार अवस्था मे रह कर संयम ग्रहण किया, सो कैसे ? इनमे से अतिम दो ने विवाह किया था ?

उत्तर—यहा कुमार अवस्था का अर्थ—बिना राज्याधिकार प्राप्त किये दीक्षा धारण की—ऐसा समझना चाहिए, परन्तु विवाह का अर्थ नही समझना चाहिए ।

११६६ प्रश्न—छह बोलो मे का एक बोल यह है कि छद्मस्थ आकाश नही देख सकता । जब कि आकाश तो प्रत्यक्ष मे दिखाई देता है । तरवरा क्या है ?

उत्तर—आकाश धरूपी है, अत छद्मस्थ उसे देख नहीं सकते हैं । धूँअर, बादल आदि अत्यत समीप से नहीं दिखाई देते हैं, कुछ दूर से दिखते हैं । इसी प्रकार लोक के अन्दर सर्वत्र ऐसे पुद्गल भरे हैं जो समीप से दिखाई नहीं देते, दूर से उनकी छाया दिखाई देती है । यदि दूर चले जावे, तो वहा भी वैसी छाया दिखाई देगी, क्योंकि वैसी छाया देने वाले पुद्गल लोक मे सर्वत्र भरे है, अत यह तरवरापन पुद्गलों का समझना । खास आकाश तो छद्मस्थो को दिखाई नहीं

काल से कभी स्त्री-तीर्थकर होते हैं, लेकिन आश्चर्यमूल होने से नगण्य गिने जाते हैं। “आश्चर्यमूलतत्त्वान्नगण्यते”-ऐसा आशय प्रतीत होता है।

११७० प्रश्न-एकेन्द्रिय जीव स्वाम कैसे लेते हैं ?

उत्तर-भगवतो श. २ उ. १ में गौतमस्वामी ने पूछा है कि हे भगवन् ! वेइन्द्रिय से यावत् पचेन्द्रिय पर्यंत जीवों के अन्दर-बाह्य के उच्छ्वास और निश्वास को तो मैं जानता और देखता हूँ, परन्तु पृथ्वी आदि एकेन्द्रिय जीवों के उच्छ्वास आदि में जानता-देखता नहीं, तो क्या उन जीवों के उच्छ्वास निश्वास है ? इस के उत्तर में भगवान् ने ‘हां’ फरमाया। इससे स्पष्ट है कि एकेन्द्रिय जीवों के भी श्वासोच्छ्वास तो है, परन्तु साधारण ज्ञानी उन्हें देख नहीं सकते। उनके श्वासोच्छ्वास के पुद्गल यावत् आठ स्पर्श वाले हैं।

११७१ प्रश्न-अवधिज्ञान वाले, दूसरों के मन की बात किस प्रकार जान सकते हैं ?

उत्तर-जघन्य क्षेत्र से लोक का सख्यातवां भाग और काल से पल्योपम का सख्यातवा भाग जानने वाले अवधिज्ञानी को भी दूसरों के मन की बात जानने की लब्धि हो जाती है। उम मनोद्रव्य-वर्गणा की लब्धि से वे दूसरों के मन की बात जान लेते हैं।

११७२ प्रश्न-असंयति भव्य-द्रव्य-देव जघन्य भवनपति, उत्कृष्ट ऊपर की श्रेष्ठक में कैसे जा सकते हैं ? उन्हें असंयति कैसे कहना ?

उत्तर-असंयत-चारित्र के परिणाम से रहित। भव्य-देव

होने याग्य, इसलिए द्रव्य-देव । वे असयत्त भव्य-द्रव्य-देव, ब्राह्म श्रमण गूणो के धारक, समस्त साधु समाचारी और अनुष्ठान युक्त द्रव्य-लिंग के धारक, ऐसे भव्य तथा अभव्य मिथ्यादृष्टि जीव ही यहाँ जानना । ऐसे जीव साधु क्रिया के कारण नीचे-चेयक पर्यंत जा सकते हैं ।

११७३ प्रश्न—एकेन्द्रिय के एक ही इन्द्रिय होती है, फिर उन्हें क्रोध, मान, माया और लोभ किम प्रकार होता है ?

उत्तर—एकेन्द्रिय जीवों के भी भले और बुरे, दोनों ही प्रकार के अध्यवसाय हाते हैं तथा जीवों के क्राधादि अभ्यस्त एव चिर परिचित हैं । बाह्य इन्द्रियों की सहायता के बिना भी इनका उदय हो सकता है, तो फिर स्पर्शनेन्द्रिय की सहायता मिलने पर उदय हो, तो उसमें आश्चर्य ही क्या ? हा, विशेष इन्द्रियों और मन की सहायता से कपाय अधिक प्रचल तथा प्रगट हो सकता है और कम इन्द्रियों के संयोग से कम, परन्तु कपाय-आत्मा विद्यमान होने तक तो प्रवश्य होगी ही । एकेन्द्रिय के चेतना शक्ति नहीं होने से कपायादय भी मद-मा हाता है, किन्तु केवली तो उसे भी जानत हैं । अतः उनमें कपायादय बनाया है ।

११७४ प्रश्न—केवलज्ञान होने के बाद तपस्या करने की आवश्यकता है ?

गर्जरव, भैरी इत्यादि की आवाज कोई व्याघात न हो तो सुनने में आ सकता है ।

११७७ प्रश्न-साधु को ऊँच, नीच और मध्यम घर की गोचरी लेना किस आशय से कहा गया है, क्या वे नीच कुल में जाते हैं ?

उत्तर-यहा साधु के भिक्षा सम्बन्ध में धनाढ्य, गरीब तथा मध्यम, इस प्रकार ऊँच, नीच और मध्यम के भेद समझना चाहिए । साधु की भिक्षा के लिए आचाराग सूत्र में जो कुल बताये हैं, उन्ही कुलो में उपरोक्त तीन भेद करना चाहिए । इसका अर्थ दुग्च्छनीय गहंणीय कुलो के नहीं समझना, क्योंकि हमारे आचाराग के प्रथम अध्ययन के दूसरे उद्देश में साधु की भिक्षा के जो उग्रादि १२ कुल बनाये हैं, वही पर “अण्यरे सुवा तहप्पगारेसु कुलेसु अदुगच्छिएसु अगरहिए सुवा असणवा ४ फासुय एसणिज्ज जाव पडिग्गाहेज्जा-” ऐसा पाठ बता कर अदुगच्छनीय और अगहंणीय कुलो में अशनादि लेना बताया है, तथा दुग्च्छनीय कुलो में अशनादि ४ वस्त्रादि ४ लेवे व उनके मकान में उतरे, वहा स्वाध्यायादि करें, तो उनको निर्णाय के १६ उद्देश में लघु चोमासी प्रायश्चित्त पनाया है । दुग्च्छनीय कुलो में भिक्षा का निषेध होने से नीच कुल का अर्थ उपरोक्त प्रकार में ही ठीक बैठता है ।

११७८ प्रश्न-एक-एक लाख योजन के पाताल-कलश, लवण समुद्र में किस प्रकार समा सकते हैं, जब कि लवण समुद्र दो नाम योजन का ही है ?

उत्तर-पूर्ण चन्द्राकार एक लाख योजन का जबूद्वीप है । उसके चारो तरफ दो-दो लाख योजन का लवण-समुद्र आया हुआ है । अतः लवण-समुद्र के पूर्व के किनारे के अंत से पश्चिम के किनारे तक का अतः पाँच लाख योजन का हो जाता है । उसी प्रकार दक्षिण-उत्तर के किनारे का अतः भी समझ लेना चाहिए । एक महा पाताल-कलश तो जबूद्वीप के पूर्व की ओर लवण-समुद्र के मध्य-भाग में आया हुआ है । इसी प्रकार शेष तीनों, तीन दिशाओं में आये हुए हैं । वे कलश लाख-लाख योजन के गहरे हैं । उनके मुँह पृथ्वी के बराबर आये हुए हैं और दस-दस हजार के चौड़े हैं । जबूद्वीप और धातकीखड की ओर पंचानवे-पंचानवे हजार योजन की जगह छूटी हुई है । अतः वे कलश तो सुगमता से समाये हुए हैं । इन चार महा पाताल-कलशों के अनिरिक्त ७८८४ लघु पाताल-कलश भी लवण-समुद्र में समाये हुए हैं । लवण-समुद्र की पृथ्वी विशाल होने से कोई कमी नहीं है ।

११७६ प्रश्न-इशानेन्द्र ने अज्ञानतप किया, फिर वे आगामी भव में आराधक होकर मोक्ष में कैसे जा सकते हैं ?

उत्तर-जीव मिथ्यात्वी का सम्यग्दृष्टि बन कर फिर ज्ञान, दर्शन, चारित्र्य की आराधना कर के उसी भव में मोक्ष जा सकता है, तो पूर्व-भव के मिथ्यात्वी जीव, इस भव में कर मोक्ष में जावे, इसमें तो बाधा ही क्या ? तामली लिए तो ग्रंथों में ऐसा भी वर्णन है कि उसने जैन कर समर्पित प्राप्त करली थी । फिर इशानेन्द्र

असंख्यात गुने कैसे ? सब से थोड़ा तो सूक्ष्म तो बादर, उससे बादर अनन्त गुने, उससे सूक्ष्म अनन्त गुने किस आशय से कहे ?

उत्तर—सिद्ध और १४ वे गुणस्थान वाले तथा केवली समुद्धात में तीसरे, चौथे व पाँचवें समय में जीव अनाहारक होते हैं तथा गत्यांतर जीव कोई आहारक होते हैं और कोई अनाहारक । शेष सभी जीव आहारक ही होते हैं, अतः सब से थोड़ा अनाहारक और आहारक असंख्यात गुने समझना चाहिए । परन्तु आहारक से अनाहारक अधिक नहीं है ।

तो सूक्ष्म तो बादर सिद्धों को कहते हैं । सूक्ष्म एकेन्द्रिय के दो भेदों के अतिरिक्त १२ भेदों को बादर और छोड़े हुए दो भेदों को सूक्ष्म कहते हैं । इन तीनों में सब से थोड़े, तो सूक्ष्म तो बादर हैं । उनसे बादर (वनस्पति आश्री) अनन्त गुने और उनसे भी सूक्ष्म (वनस्पति आश्री) असंख्य गुणे समझना चाहिए ।

११८६ प्रश्न—प्रथम समय में उत्पन्न होने से आत्मा अप्रदेशीय और एक समय से अधिक नेरिया सप्रदेशी कैसे ? आत्मा जिस समय परलोक में जाती है, उससे पहले समय तक क्या वह अप्रदेशीय रहती है ?

उत्तर—जिसके एक प्रदेश हो, उसे सप्रदेशी कहते हैं । आत्मा असंख्य प्रदेशी है । अतः वह सदैव ही सप्रदेशी गिनी जाती है । परन्तु यहाँ काल की अपेक्षा प्रश्न किया है, इसलिए जीव के एक अवस्था से दूसरी अवस्था में आने को एक समय ही हुआ हो, ऐसी स्थिति में वह जीव उस अवस्था आश्री काल की अपेक्षा से अप्रदेशी और एक से अधिक समय हुए हो या वह

असंख्यात गुने कैसे ? सब से थोड़ा नो सूक्ष्म नो बादर, उससे बादर अनन्त गुने, उससे सूक्ष्म अनन्त गुने किस आशय से कहे ?

उत्तर—सिद्ध और १४ वे गुणस्थान वाले तथा केवली समुद्घात में तीसरे, चौथे व पाँचवे समय में जीव अनाहारक होते हैं तथा गत्यांतर जीव कोई आहारक होते हैं और कोई अनाहारक । शेष सभी जीव आहारक ही होते हैं, अतः सब से थोड़ा अनाहारक और आहारक असंख्यात गुने समझना चाहिए । परन्तु आहारक से अनाहारक अधिक नहीं है ।

नो सूक्ष्म नो बादर सिद्धो को कहते हैं । सूक्ष्म एकेन्द्रिय के दो भेदों के प्रतिरिक्त १२ भेदों को बादर और छोड़े हुए दो भेदों को सूक्ष्म कहते हैं । इन तीनों में सब से थोड़े, नो सूक्ष्म नो बादर हैं । उनसे बादर (वनस्पति आश्री) अनन्त गुने और उनसे भी सूक्ष्म (वनस्पति आश्री) असंख्य गुणों समझना चाहिए ।

११८६ प्रश्न—प्रथम समय में उत्पन्न होने से आत्मा अप्रदेशीय और एक समय से अधिक नेत्रिया सप्रदेशी कैसे ? आत्मा जिस समय परलोक में जाती है, उससे पहले समय तक क्या वह अप्रदेशीय रहती है ?

उत्तर—जिसके एक प्रदेश हो, उसे अप्रदेशी कहते हैं । आत्मा असंख्य प्रदेशी है । अतः वह सदैव ही सप्रदेशी गिनी जाती है । परन्तु यहाँ काल की अपेक्षा प्रश्न किया है, इसलिए जीव के एक अवस्था से दूसरी अवस्था में आने को एक समय ही हुआ हो, ऐसी स्थिति में वह जीव उस अवस्था आश्री काल की अपेक्षा से अप्रदेशी और एक से अधिक समय हुए हो या वह

~~~~~  
 अवस्था अनादि हो, तो उसे सप्रदेशी कहते हैं। जैसे कोई मनुष्य मर कर नरक में गया। उसको नरक पर्याय प्राप्त किये एक समय हुआ हो, वह उस पर्याय आश्री काल की अपेक्षा से अप्रदेशी और अधिक समय की अपेक्षा सप्रदेशी कहा है। इसी प्रकार अन्यान्य पर्यायों की अपेक्षा है।

११८७ प्रश्न—छह अंगुल का एक पाँव कैसे समझना ?

उत्तर—जिस समय में जैसे मनुष्य होते हैं, उनके अंगुल से उनके पाव छह अंगुल चौड़े बताये हैं।

११८८ प्रश्न—केशी-गीतम पृच्छा में आया है कि हवा में वजन नहीं है, किन्तु यह कैसे मानना कि वजन नहीं है ?

उत्तर—राजा प्रदेशी और केशी महाराज की पृच्छा में जो हवा में वजन नहीं बताया है, वह व्यवहार नय की अपेक्षा समझना चाहिए।

११८९ प्रश्न—देव और नैरयिक, अव्रती और अपचक्षणा क्यो हैं ? अभवी भी अपचक्षणा है क्या ?

उत्तर—देव और नैरयिकों के अप्रत्याख्यान कषाय नहीं हटती है। इसके बिना हटे व्रत-प्रत्याख्यान नहीं आते। अतः उनको अव्रती-अप्रत्याखानी कहा है।

अभव्य के तो अनन्तानुवधी कषाय विद्यमान होने से सम-कित भी नहीं होती, तो फिर प्रत्याख्यान आने की बात ही कहाँ ?

११९० प्रश्न—भगवान् महावीर स्वामी राजग्रही नगरी में ही अधिक क्यो रहे ? उनका राजग्रही पर मोह था क्या ?

उत्तर—भगवान् महावीर वीतरागी थे। उनका मोह किसी

अनन्यात गुने कैसे ? सब से थोड़ा नो सूक्ष्म नो वादर, उससे वादर अनन्त गुने, उससे सूक्ष्म अनन्त गुने किस आशय से कहे ?

उत्तर—मिद्ध और १४ वे गुणस्थान वाले तथा केवली समुद्धान मे नीसरे, चौथे व पांचवे समय मे जीव अनाहारक होते हैं तथा गत्यातर जीव कोई आहारक होते हैं और कोई अनाहारक । शप सभी जीव आहारक ही होते हैं, अतः सब से छोड़ा अनाहारक और आहारक असख्यात गुने समझना चाहिए । परन्तु आहारक से अनाहारक अधिक नहीं हैं ।

ना सूक्ष्म ना वादर मिद्धो को कहते हैं । सूक्ष्म एकेन्द्रिय के दो भेदों के प्रतिरिक्त १२ भेदों को वादर और छोड़े हुए दो भेदों का सूक्ष्म कहते हैं । इन तीनों मे सब से थोड़े, ना सूक्ष्म नो वादर हैं । उनमे वादर (वनस्पति आश्रय) अनन्त गुने और उनसे भी सूक्ष्म (वनस्पति आश्रय) असह्य गुणे समझना चाहिए ।

११८६ प्रश्न—प्रथम समय मे उत्पन्न होने से आत्मा अप्रदे-  
णीय और एक समय से अधिक नेरिया सप्रदेशी कैसे ? आत्मा  
जिम समय परलाक मे जाती है, उससे पहले समय तक क्या  
वत अप्रदेणीय रहती है ?

अवस्था अनादि हो, तो उसे सप्रदेशी कहते हैं। जैसे कोई मनुष्य मर कर नरक में गया। उसको नरक पर्याय प्राप्त किये एक समय हुआ हो, वह उस पर्याय आश्री काल की अपेक्षा से अप्रदेशी और अधिक समय की अपेक्षा सप्रदेशी कहा है। इसी प्रकार अन्यान्य पर्यायों की अपेक्षा है।

११८७ प्रश्न—छह अंगुल का एक पाँव कैसे समझता ?

उत्तर—जिस समय में जैसे मनुष्य होते हैं, उनके अंगुल से उनके पाव छह अंगुल चौड़े बताये हैं।

११८८ प्रश्न—केशी-गौतम पृच्छा में आया है कि हवा में वजन नहीं है, किन्तु यह कैसे मानना कि वजन नहीं है ?

उत्तर—राजा प्रदेशी और केशी महाराज की पृच्छा में जो हवा में वजन नहीं बताया है, वह व्यवहार नय की अपेक्षा समझना चाहिए।

११८९ प्रश्न—देव और नैरयिक, अव्रती और अपच्च-क्लाणी क्यो हैं ? अभवी भी अपच्चक्लाणी है क्या ?

उत्तर—देव और नैरयिकों के अप्रत्याख्यान की कथाय नहीं हटती है। इसके बिना हटे व्रत-प्रत्याख्यान नहीं आते। अतः उनको अव्रती-अप्रत्याखानी कहा है।

अभव्य के तो अनन्नानुवधी कथाय विद्यमान होने से सम-कित भी नहीं होती, तो फिर प्रत्याख्यान आने की बात ही कहाँ ?

११९० प्रश्न—भगवान् महावीर स्वामी राजग्रही नगरी में ही अधिक क्यो रहे ? उनका राजग्रही पर मोह था क्या ?

उत्तर—भगवान् महावीर वीतरागी थे। उनका मोह किसी

है, परन्तु समझूमी से तो ८०० योजन ही है। अतः उसका प्रकाश नाचे सलीलावती तक १८०० और सूर्य-मण्डल से १०० योजन तक ऊँचा जाता है।

११६७ प्रश्न—जब छिपकली की पूछ अलग हो जाती है, तो उसमें के आत्मा के प्रदेश वापिस उसी छिपकली में आते हैं या उनका क्या होता है ?

उत्तर—छिपकली की पूछ अलग हो जाने पर उसमें के आत्म-प्रदेश वापिस छिपकली में ही आते हैं।

११६८ प्रश्न—स्त्रीवेदी और नपुंसकवेदी को अवधिज्ञान नहीं होना, यह किस आशय से कहा गया है ?

उत्तर—अवधिज्ञान तीनों ही वेदों में होता है।

११६९ प्रश्न—द्वारिका नगरी में ५६ करोड़ यादवों का परिवार था तो उस समय हिन्दुस्तान की जनसंख्या कितनी होगी ?



है और क्यों ?

उत्तर—हवा में देवी की गति बहुत तेज होती है । तीर्थंकरों के जन्म, दीक्षा, केवल-महोत्सव, निर्वाण आदि प्रसंगों पर बारहवें स्वर्ग तक के देव भी अत्यंत शीघ्र यहां आ जाते हैं । उनको पांच रज्जु की दूरी से आने में एक पहर भी नहीं लगता । एक चूटकी वजाने जितने समय में तो वे लाखों योजन चले जाते हैं, परन्तु हवा तथा आधी आदि की गति तो अत्यंत ही मंद दिखाई देती है ।

१२०१ प्रश्न—अलोक में प्रकाश है या अधकार ?

उत्तर—प्रकाश और अधकार को उत्तराध्ययन के २८ वे अध्ययन की १२ वीं गाथा में पुद्गल के लक्षण बताये हैं । अलोक में पुद्गल नहीं है । अतः वहाँ न तो प्रकाश है और न अधकार । वहाँ तो केवल आकाश ही है ।

१२०२ प्रश्न—‘साठ भक्त अनशन का छेदन कर संधारा किया’—इन शब्दों का क्या आशय ?

उत्तर—संधारा करने वाले तो यावत् जीवन का भी संधारा करते हैं, परन्तु जितने दिन संधारा चला हो, उतने दिन का प्रभु वतलाते हैं । अतः ‘साठ भक्त का .....आशय’ ३० दिन का संधारा आया, ऐसा समझना चाहिए ।

१२०३ प्रश्न—देश से मरणातिक समुद्घात—आहार लेकर उत्पन्न होना, सर्व से मरणातिक समुद्घात—उत्पन्न होकर आहार लेना, यह किस प्रकार समझना ? हमारी धारणा तो यह है कि

आहार लेकर फिर उत्पन्न होते हैं ।

उत्तर—यदि आत्मा के सभी प्रदेश मृत्यु के समय एक साथ उत्पत्ति स्थान पर चले गये हो, तो वहाँ उत्पन्न होकर फिर आहार लेते हैं, परन्तु यदि कुछ प्रदेश उत्पत्ति स्थान पर चले गये हों और कुछ प्रदेश पिछले शरीर में रह गये हों, तो ऐसी अवस्था में पिछले प्रदेशों में छूटने ही अगले प्रदेश आहार लेना प्रारम्भ कर देता है । पिछले प्रदेश आते ही उत्पन्न होना गिना जाता है । अतः उत्पन्न होकर आहार लेना और आहार लेकर उत्पन्न होना—ये दोनों ही बातें ठीक हैं ।

१२०४ प्रश्न—एकन्द्रिय, एकन्द्रिय का आहार करता है और वेन्द्रिय वेन्द्रिय का । इसी प्रकार पाँचों इन्द्रियों का किस प्रकार सम्पन्नता ?

उत्तर—वस तो आहार के लिए बाहर में ग्रहण किय जाने वाले पुद्गल, एन्द्रिय आदि जावों में शरीर में छूटे हुए ही होते हैं परन्तु तब तो तैजस शरीर के द्वारा पुद्गल आहार रूप परिणत होता है । अब एकन्द्रिय में यावत् पञ्चेन्द्रिय तक की अपने-अपने तैजस शरीर के ही पुद्गल आने में, अपने-अपने ही

मन की इच्छा पूर्ण कर लेते हैं ।

१२०६ प्रश्न—ज्योतिषी अवधिज्ञान में ज. उ. संख्याता ही कैसे आया कि वे संख्याता द्वीप-ममुद्र देख सकते हैं । ज. और उ. एक ही क्यों आया ?

उत्तर—ज्योतिषियों की जघन्य स्थिति पल्योपम के आठवें भाग, उत्कृष्ट एक लाख वर्ष अधिक एक पल्योपम की है । पल्योपम के संख्यातवे भाग में कई पल्योपम की स्थिति वाले देवों की अवधि में संख्यात द्वीप-ममुद्र देखने की शक्ति ही होती है । अतः ज्योतिष देव ज. उ. संख्यात द्वीप-ममुद्र ही देख सकते हैं । परन्तु यहाँ जघन्य और उत्कृष्ट संख्याता में भेद अवश्य समझना चाहिए ।

१२०७ प्रश्न—ढाई द्वीप के बाहर वर्षा नहीं होती है, तो वहाँ के तिर्यंच किसका आहार करते हैं ?

उत्तर—ढाई द्वीप के बाहर अनेक स्थानों पर पृथ्वी में से पानी निकलता है, उसमें तथा कई स्थानों पर पृथ्वी की गरमता के कारण वनस्पति पैदा होती है । अतः उन तिर्यंचों के आहार में विशेष कठिनाई प्रतीत नहीं होती ।

१२०८ प्रश्न—जबूद्वीप के मानचित्र में हिन्दुस्तान का नाम ही नहीं है, सो क्या कारण ?

उत्तर—‘हिन्दुस्तान’ आदि नामों का प्रमगोपात परिवर्तन होना रहता है । अतः शास्त्रकार उसको कैसे बनावे ? ‘भारत-वर्ष’ नाम तो शास्त्र तथा मानचित्र में बताया ही है ।

१२०९ प्रश्न—घनपने जीव ने किनने तीर्थंकर और केवलियों

आहार लेकर फिर उत्पन्न होते हैं ।

उत्तर—यदि आत्मा के सभी प्रदेश मृत्यु के समय एक साथ उत्पत्ति स्थान पर चले गये हो, तो वहाँ उत्पन्न होकर फिर आहार लेते हैं, परन्तु यदि कुछ प्रदेश उत्पत्ति स्थान पर चले गये हो और कुछ प्रदेश पिछले शरीर में रह गये हो, तो ऐसी अवस्था में पिछले प्रदेशों के छूटते ही अगले प्रदेश आहार लेना प्रारम्भ कर देते हैं । पिछले प्रदेश आते ही उत्पन्न होना गिना जाता है । अतः उत्पन्न होकर आहार लेना और आहार लेकर उत्पन्न होना—ये दोनों ही बातें ठीक हैं ।

१२०४ प्रश्न—एकेन्द्रिय, एकेन्द्रिय का आहार करता है और वेङ्द्रिय-वेङ्द्रिय का । इसी प्रकार पाँचों इन्द्रियों का किस प्रकार समझना ?

उत्तर—वैसे तो आहार के लिए बाहर से ग्रहण किये जाने वाले पुद्गल, एकेन्द्रिय आदि जीवों के शरीर से छूटे हुए ही होते हैं, परन्तु खास तो तैजस शरीर के द्वारा पुद्गल आहार रूप परिणत होत हैं । अतः एकेन्द्रिय से यावत् पचेन्द्रिय तक को अपने-अपने तैजस शरीर के ही पुद्गल आने से, अपने-अपने ही शरीर का आहार ऋजुमूत्र नय की अपेक्षा बताया है ।

१२०५ प्रश्न—देवों को क्षुधा का अनुभव होने पर किमका आहार करते हैं ? उनकी क्षुधा किम प्रकार शांत होती है ?

उत्तर—देवों के मनोभक्षी आहार की इच्छा होने से तथा—विद्य शुभ कर्मोदय से तत्काल इष्ट, कान, प्रिय, मनोज्ञ आदि पुद्गल मनोभक्षीपने परिणत होते हैं । उन पुद्गलों से वे देव

मन की इच्छा पूर्ण कर लेते हैं ।

१२०६ प्रश्न—ज्योतिषी अवधिज्ञान में ज. उ. संख्याता ही कैसे आया कि वे सख्याता द्वीप-समुद्र देख सकते हैं । ज. ओर उ. एक ही क्यों आया ?

उत्तर—ज्योतिषियों की जघन्य स्थिति पल्योपम के आठवें भाग, उत्कृष्ट एक लाख वर्ष अधिक एक पल्योपम की है । पल्योपम के सख्यातवे भाग से कई पल्योपम की स्थिति वाले देवों की अवधि में संख्याते द्वीप-समुद्र देखने की शक्ति ही होती है । अतः ज्योतिष देव ज उ सख्यात द्वीप-समुद्र ही देख सकते हैं । परन्तु यहाँ जघन्य और उत्कृष्ट सख्याता में भेद अवश्य समझना चाहिए ।

१२०७ प्रश्न—ढाई द्वीप के बाहर वर्षा नहीं होती है, तो वहाँ के तिर्यंच किसका आहार करते हैं ?

उत्तर—ढाई द्वीप के बाहर अनेक स्थानों पर पृथ्वी में से पानी निकलता है, उससे तथा कई स्थानों पर पृथ्वी की सरमना के कारण वनस्पति पैदा होती है । अतः उन तिर्यंचों के आहार में विशेष कठिनाई प्रतीत नहीं होती ।

१२०८ प्रश्न—जवूद्वीप के मानचित्र में हिन्दुस्तान का नाम ही नहीं है, सो क्या कारण ?

उत्तर—‘हिन्दुस्तान’ आदि नामों का प्रसंगोपात परिवर्तन होता रहता है । अतः शास्त्रकार उसको कैसे बनावे ? ‘भारत-वर्ष’ नाम तो शास्त्र तथा मानचित्र में बताया ही है ।

१२०९ प्रश्न—प्रपने जीव ने कितने तीर्थंकर और केवलियों

के व्याख्यान सुने ?

उत्तर-अनन्त तीर्थंकर और केवलियों के व्याख्यान, इस जीव ने सुने, ऐसा आगम से समवित होता है ।

१२१० प्रश्न-सौधर्म-ईशान देवलोक में विमान ५००-५०० योजन के ऊँचे हैं । यह योजन ४००० कोस से समझना या ४ कोस से ?

उत्तर-विमान की ऊँचाई आदि शाश्वत (४००० कोस) योजन से समझना चाहिए ।

१२११ प्रश्न-परमाधामी देव पहली नरक में रहते हैं या तीसरी नरक तक ? उनकी देविया कहाँ रहती हैं ? इसका खुलासा किस सूत्र में है ?

उत्तर-असुरकुमार देवों का निवास-स्थान पहली नरक में है, ऐसा पन्नवणा के दूसरे पद और भगवती श. २ उद्देशक ८ से स्पष्ट होता है । परमाधामी देव, असुरकुमार जाति के हैं, अतः इनका और इनकी देवियों का निवास भी वही समझना चाहिए । इनका आना-जाना तीसरी नरक तक बताया है ।

१२१२ प्रश्न-सूक्ष्म जीव अग्नि में जले नहीं, पानी में डूबे नहीं, मारने से मरे नहीं । इनमें और अपर्याप्ता में क्या अन्तर है ? क्या सूक्ष्म जीव के आयुष्य कर्म नहीं बन्धता ? यदि उनका आयुष्य है, तो कितना ?

उत्तर-सूक्ष्म जीव तो उस भव में सूक्ष्म ही रहते हैं, परन्तु कुछ समय बाद अपर्याप्ता के पर्याप्ता उसी भव में हो सकते हैं । सूक्ष्म जीवों का शरीर अति सूक्ष्म होने से दूसरा शस्त्र उन्हें

आघात नहीं पहुँचा सकता । इनका जघन्य-उत्कृष्ट आयुष्य अन्तर्मुहूर्त का पञ्चवणा के चौथे पद में बताया है ।

१२१३ प्रश्न—सम्मूर्च्छिम और अपर्याप्ता में क्या अंतर है ?

उत्तर—देव, नैरयिक, स्त्री और पुरुष के संयोग से उत्पन्न होने वालों को छोड़कर, शेष सभी ससारी जीव सम्मूर्च्छिम कहलाते हैं । अपर्याप्ता और पर्याप्ता तो इन सभी में मिल सकते हैं ।

१२१४ प्रश्न—रति-अरति पाप का क्या स्वरूप है ? इससे किस प्रकार बचा जाय ?

उत्तर—मनोज्ञ विषयो पर राग और सयम-विरुद्ध कार्यों में आनन्द मानने को 'रति' तथा अमनोज्ञ विषयो पर द्वेष और सयम सम्बन्धी कार्यों में उदासीनता को 'अरति' कहते हैं ।

पुङ्गवो एव जीवो तथा उनकी पर्यायो का वास्तविक स्वरूप जान कर, अशुद्ध एव पर-पर्यायो से अरुचि उत्पन्न करना और स्व-शुद्ध पर्यायो की ओर आकर्षित होना ही, इस पाप से बचने का उपाय है ।

१२१५ प्रश्न—उपादान और निमित्त का सरल स्पष्टीकरण बतावे ।

उत्तर—उपादान—जो आगे चलकर कार्य रूप में परिणत हो जाय तथा निमित्त कार्य की सम्पन्नता में सहायक बनकर अलग हो जाय ।

जैसे आत्मा का मुक्त होना कार्य है । ससारी आत्मा, उपा-

मे पूछा है, वे आक्षिप्त सत्य सिद्धात हैं। यदि वे दोनों मिल कर चलते हैं, तो पूण सत्य सिद्धात बन जावेगें। परन्तु यदि एक दूसरे का खडन करके चलते हैं, तो असत्य बन जावेगे। पहला जो निश्चय नय का सिद्धात है, वह हमारी आत्मा मे दूध-पानी की तरह समाया हुआ होना चाहिए, तथा दूसरा हमारे मन, वचन और काया के योगो मे।

जैसे मिट्टी को घडा बनने मे कुम्हार चाक आदि निमित्त-कारण है, उसी प्रकार कुम्हार को घनवान बनने मे मिट्टी, गधा आदि निमित्त-कारण है। अब यदि पहला सिद्धात स्वीकार किया जाता है, तो व्यक्ति का निमित्त बनने का सामर्थ्य और निमित्त से प्रभावित होने का सिद्धात समाप्त हो जाता है, जो उचित नहीं। देखो उपासकदसा का सद्दालपुत्त अध्ययन ७। साथ ही प्रश्न उपस्थित होता है कि उस मिट्टी को, कुम्हार, चाक आदि का ही सयोग क्यों मिला? किसी दूसरे कुम्हार का सयोग क्यों नहीं मिला?

अथवा उस कुम्हार को उस मिट्टी, गधा आदि का ही सयोग क्यों मिला? किसी दूसरे मिट्टी, गधा आदि का सयोग क्यों नहीं मिला? क्योंकि उपादान तो किसी निमित्त को उपस्थित नहीं करता। निमित्त अपने आप ही उपस्थित होता है, तो उस मिट्टी या कुम्हार के लिए वही कुम्हार या मिट्टी का सयोग क्यों नहीं मिला? किसी दूसरे के मिलने मे किसने रुकावट डाली?

अथवा उपादान के अनुसार ही निमित्त क्यों मिलता है?



(अच्छा उपादान होने पर उचित निमित्त क्यो मिलता है या उचित रूप मे क्यो बदल जाता है ? और उपादान अच्छा न होने पर अनुचित निमित्त क्यो मिलता है या व्यर्थ क्यो हो जाना है ?) अत यह मानना ही पडता है कि उपादान, निमित्त को उपस्थित करता है और उपादान तथा निमित्त का सयोग आकस्मिक नहीं वरन् सकारण है । अब यदि दूसरा सिद्धांत स्वीकार किया जाता है, तो दोनों मे से किसी एक की मुख्यता और दूसरे की गौणता सिद्ध हो जाती है । परन्तु यह ठीक नहीं है, क्योंकि दोनों अपने आप में मुख्य हैं । मिट्टी की अपेक्षा कुम्हार, भले गौण हो, परन्तु कुम्हार अपने आप की अपेक्षा गौण नहीं है, क्योंकि अपने आपकी अपेक्षा (घनवान बनने की अपेक्षा) उपादान होने से मुख्य है । इसी प्रकार कुम्हार की अपेक्षा मिट्टी भले गौण हो, परन्तु मिट्टी, अपने आप मे गौण नहीं है, क्योंकि वह अपने आप की अपेक्षा (घडा बनने की अपेक्षा) उपादान होने से मुख्य है ।

अथवा—दूसरी कल्पना कीजिए कि स्त्री और पुरुष दो हैं । दोनों के सयोग से पुत्र हुआ । एक माता बनी तथा दूसरा पिता । स्त्री को माता बनने मे वह स्वयं उपादान कारण है और पुरुष, निमित्त-कारण है । पुरुष को पिता बनने मे वह स्वयं उपादान कारण है और स्त्री निमित्त-कारण है । अब यदि “स्त्री को प्राप्त करने के लिए, बिना कुछ प्रयत्न किये, पुरुष को स्त्री मिल गई”—यह माना जाय, तो प्रत्यक्ष विरुद्ध होगा, क्योंकि स्त्री को प्राप्त करने के लिए पुरुष का व्यवहार में प्रयत्न

देखा जाता है। दूसरी बात—यदि उपादान को निमित्त से सर्वथा पृथक् माना जाय, तो पुरुष को पिता बनने में स्त्री की कोई आवश्यकता नहीं रह जायेगी और यह भी प्रत्यक्ष के विरुद्ध होगा। क्योंकि बिना सयोग से पुत्र उत्पन्न नहीं होता। अब यदि यह माना जाय कि “पुरुष ने स्त्री को प्राप्त किया,” तो ‘स्त्री ने पुरुष को प्राप्त किया—’ यह बात छोड़नी होगी, (इसी प्रकार मन से स्त्री विषयक विकल्प घटा लेना चाहिए) जो कि असंगत है। अतः दोनों सिद्धांतों को सापेक्ष मानना ही शास्त्र संगत है।

१२१६ प्रश्न—एक द्रव्य दूसरे द्रव्य पर प्रभाव डालता है या नहीं ?

उत्तर—जो द्रव्य समर्थ होता है अर्थात् जिस द्रव्य की शक्ति पूर्ण विकसित होती है, उस पर दूसरा स्थूल द्रव्य असर नहीं करता। परन्तु जिस द्रव्य की शक्ति आवृत (ढकी हुई) होती है, उस पर दूसरा शक्तिशाली द्रव्य, सूक्ष्म के अतिरिक्त स्थूल असर भी करता है। जैसे—पक्का घड़ा समर्थ द्रव्य है, उस पर पानी, भिगोने के अतिरिक्त स्थूल असर नहीं कर सकता। परन्तु कच्चा घड़ा असमर्थ द्रव्य है। उस पर पानी बहुत असर कर जाता है, अर्थात् गला देता है। जीव-द्रव्य के विषय में भी यही बात है। जबतक वह सिद्ध-बुद्ध और मुक्त नहीं बन जाता—समर्थ नहीं बन जाता, तबतक उस पर अजीव द्रव्य, सूक्ष्म और स्थूल दोनों प्रकार के असर कर पाता है। उसे बाँध सकता है, जकड़ सकता है, उस पर सवार हो सकता है, बोझीला बना

सकता है, उसे घुमा सकता है, दुःख दे सकता है, धक्के दिला सकता है, यावत् परवश तक बना सकता है । परन्तु मिद्ध, बुद्ध और मुक्त वन जाने के बाद नहीं ।

समारी जीवो पर सूदम और स्थूल दोनो असर करते हैं ।  
इममे शास्त्रीय प्रमाण इम प्रकार है—

क-ब्राधना—“अट्ट कम्माइं वोच्छामि, आणुपुब्बि जहक्कमं ।  
जेहि बद्धो अयं जीवो, संसारे परिवट्ठई ।” (उत्तरा. १३३-१)

ख-ग-जकडना, सवार होना—“अजीवा जीवपइट्ठिया।  
जीवा कम्मपइट्ठिया । अजीवा जीवसंगहिया, जीवा  
कम्मसंगहिया” (भगवती श. १-६)

घ-वांझीला बनाना—“गोयमा ! पाणाइवाएणं, मुसा-  
वाएण”—(पाप रूपी एव जड है) (भगवती १२।५)

“एवं खलु गोयमा ! जीवा गरुयत्तं हव्वमा-  
गच्छन्ति” (भगवती १-६)

ड-घुमाना—“एव भवसंसारे, संसरइ सुहासुहेहि  
कम्मेहि” (उत्तराध्ययन १०-१५)

च-छ-दुःख देना, धक्के दिलाना—

“कम्म संगेहि सम्मूढा, दुक्खिया बहुवेयणा ।

अमाणुसासु जोणीसु, विणिहम्मति पाणिणो ॥”

(उत्तरा. ३-६)

ज-वेवसी—“सकम्मवीओ अवसोपयाइ, परं भवं

सुंदर पावगं वा” (उत्त अ. १३ गा. २४)

इसीलिए शास्त्रकार ने मुमुक्षु जीवों को, जीव संयुक्त या जीव वियुक्त प्रभावशाली अजीव-द्रव्य से दूर रहने का कहा है। इसके शास्त्रीय प्रमाण इस प्रकार है—धन से दूर रहने के लिए उत्त. अ. १६ गा. ६८ तथा उत्त. अ. ३५ गाथा १३ इत्यादि।

क-नारी तथा शब्द, रूप, रस, गंध, स्पर्श से दूर रहने के लिए उत्त १६ सम्पूर्ण और दशवैकालिक अध्ययन ८ गाथा ५३ से ६०। इत्यादि।

१२२० प्रश्न—महाव्रत और अणुव्रत धारण करने से केवल शुभ भाव का लाभ मिलता है या निर्जरा का लाभ मिलता है?

उत्तर—धारणा के दो अर्थ होते हैं—१ पालन करने के लिए हृदय से प्रतिज्ञा करना और २ आत्म-भाव से साक्षात् पालन करना। यदि प्रथम अर्थ की अपेक्षा ली जाय तो भी मात्र शुभ-भावना के अतिरिक्त निर्जरा होती है, क्योंकि प्रतिज्ञा ग्रहण करने से अप्रत्याख्यानी कषायों की निर्जरा होती है और यदि दूसरा अर्थ लिया जाय तो भी निर्जरा होती है, क्योंकि उसके पालन से अनुक्रमशः अष्ट-कर्म क्षय होते हैं (ज्ञाताधर्मकथाग अ. ५) और तो क्या, प्रतिज्ञा ग्रहण का भाव मात्र उत्पन्न होने से भी अप्रत्याख्यानी कषायों की निर्जरा होती है (स्थानाग ठा ४)।

आश्रव होता है वह तत्स्थानीय बंध स्वभाव समझना चाहिए) ।  
२-अधिकांश पुण्य का आश्रव (जो अल्पवातिक बंध रूप अवस्था में पहुँचाने के लिए सहायक रूप है (दानों के लिए देखो प्रमाण उत्त. अ. २६ । ४, ५, १० इत्यादि) तथा ३ मुख्यतः कर्मों की निर्जरा (देखो प्रमाण उत्त. अ. २६ । ७, से १८ से ३३ तक । उबवाई तपाधिकार में शुभ योग उदीरणा तथा स्वाध्याय अधिकार ।

१२२२ प्रश्न-व्यवहार सम्यग्दर्शन और निश्चय सम्यग्दर्शन की स्पष्ट व्याख्या क्या है ?

उत्तर-अनन्तानुबन्धी ४ और दर्शन-मोहनीय ३-इन ७ प्रकृतियों का क्षय, उपशम आदि 'निश्चय सम्यक्त्व' है, तथा सम, सवेग आदि एव देव, गुरु, धर्म पर अटल विश्वास की प्रवृत्ति 'व्यवहार सम्यक्त्व' है ।

अरिहतोमहदेवो, जावज्जीवं सुसाहुणो गुरुणो ।

जिण-पणत्तं तत्त, इय सम्मत्त मएगहियं ॥१॥

१२२३ प्रश्न-सम्यक्त्व रहित तप से निर्जरा होती है ? यदि नहीं होती है, तो उस तप से क्या लाभ होता है ?

उत्तर-सम्यक् ज्ञान के अभाव में किये गये तप से (स्थिति की समाप्ति से होने वाली समय-समय की निर्जरा के अतिरिक्त भी) निर्जरा होती है, परन्तु वह मोक्ष प्राप्ति के लिए सहायक नहीं । अतः उसका मोक्ष-मार्ग में कोई मूल्य नहीं । इस प्रकार के तप से दूसरा लाभ पुण्य-प्रकृति का बंध है ।

१२२४ प्रश्न-जीवों के बंधा हुआ आयुष्य, पूर्ण किये बिना

सुंदर पावगं वा" (उत्त अ. १३ गा २४)

इसीलिए शास्त्रकार ने मुमुक्षु जीवो को, जीव सयुक्त या जीव वियुक्त प्रभावशाली अर्जाव-द्रव्य से दूर रहने का कहा है। इसके शास्त्रीय प्रमाण इस प्रकार है-धन से दूर रहने के लिए उत्त. अ. १६ गा. ६८ तथा उत्त. अ. ३५ गाथा १३ इत्यादि।

क-नारी तथा शब्द, रूप, रस, गंध, स्पर्श से दूर रहने के लिए उत्त १६ सम्पूर्ण और दशवैकालिक अध्ययन ८ गाथा ५३ से ६०। इत्यादि।

१२२० प्रश्न-महाव्रत और अणुव्रत धारण करने से केवल शुभ भाव का लाभ मिलता है या निर्जरा का लाभ मिलता है?

उत्तर-धारणा के दो अर्थ होते हैं-१ पालन करने के लिए हृदय से प्रतिज्ञा करना और २ आत्म-भाव से साक्षात् पालन करना। यदि प्रथम अर्थ की अपेक्षा ली जाय तो भी मात्र शुभ-भावना के अतिरिक्त निर्जरा होती है, क्योंकि प्रतिज्ञा ग्रहण करने से अप्रत्याख्यानो कषायो की निर्जरा होती है और यदि दूसरा अर्थ लिया जाय तो भी निर्जरा होती है, क्योंकि उसके पालन से अनुक्रमशः अष्ट कर्म क्षय होते हैं (ज्ञाताधर्मकथाग अ ५) और तो क्या, प्रतिज्ञा ग्रहण कर भाव मात्र उत्पन्न होने से भी अप्रत्याख्यानो कषायो की निर्जरा होती है (स्थानांग ठा ४)।

१२२१ प्रश्न-शुभ-भाव को 'मवर' कह सकते हैं?

उत्तर-सम्पत्त्व सहित शुभ-योग (भाव) से तीन बातें होती हैं। १ अधिकांश पाप का सवर (जो यत्किंचित् पाप का

आश्रव होता है वह तत्स्थानीय वध स्वभाव समझना चाहिए) ।  
२-अधिकांश पुण्य का आश्रव (जो अल्पवातिक वध रूप अवस्था में पहुँचाने के लिए सहायक रूप है (दानों के लिए देखो प्रमाण उत्त. अ. २६ । ४, ५, १० इत्यादि) तथा ३ मुख्यतः कर्मों की निर्जरा (देखो प्रमाण उत्त. अ. २६ । ७, से १८ से ३३ तक । उबवाई तपाधिकार में शुभ योग उदीरणा तथा स्वाध्याय अधिकार ।

१२२२ प्रश्न-व्यवहार सम्यग्दर्शन और निश्चय सम्यग्दर्शन की स्पष्ट व्याख्या क्या है ?

उत्तर-अनन्तानुबन्धी ४ और दर्शन-मोहनीय ३-इन ७ प्रकृतियों का क्षय, उपशम आदि 'निश्चय सम्यक्त्व' है, तथा सम, सवेग आदि एव देव, गुरु, धर्म पर अटल विश्वास की प्रवृत्ति 'व्यवहार सम्यक्त्व' है ।

अरिहतोमहदेवो, जावज्जीवं सुसाहुणो गुरुणो ।

जिण-पणत्तं तत्तं, इय सम्मत्त मएगहियं ॥१॥

१२२३ प्रश्न-सम्यक्त्व रहित तप से निर्जरा होती है ? यदि नहीं होती है, तो उस तप से क्या लाभ होता है ?

उत्तर-सम्यक् ज्ञान के अभाव में किये गये तप से (स्थिति की समाप्ति से होने वाली समय-ममय की निर्जरा के अतिरिक्त भी) निर्जरा होती है, परन्तु वह मोक्ष प्राप्ति के लिए सहायक नहीं । अतः उसका मोक्ष-मार्ग में कोई मूल्य नहीं । इस प्रकार के तप से हमारा लाभ पुण्य-प्रकृति का वध है ।

१२२४ प्रश्न-जीवों के वधा हुआ आयुष्य, पूर्ण किये बिना

सात कारणों से टूट सकता है क्या ?

उत्तर—बंधा हुआ आयुष्य पूर्ण होने के पहले कि कारण से नहीं टूटता । जो सात कारण बताये हैं, वे व्यावर्तक दृष्टि से बताये हैं । इतना अवश्य है कि जीव यदि १०० वर्ष का निरूपक्रम आयुष्य बाध कर आता है, तो वह वर्ष से ही उसका भोग समाप्त करता है, परन्तु यदि उत दल लेकर सोपक्रम आयुष्य बाध कर आता है, तो १०० व पहले जितना समय निश्चित किया हुआ होता है, उत समय में उसका भोग समाप्त कर लेता है । जो बाह्य नि प्राप्त होते हैं, वे निरूपक्रम आयुष्य वाले को (जैसे-सगर व वर्ती, कृष्ण वासुदेवादि) प्राप्त हो या सोपक्रम आयुष्य वाले प्राप्त हो, वे पूर्व जन्म से ही निश्चित होते हैं, नये प्राप्त होते ।

१२२५ प्रश्न—परिणाम से बंध कहते हैं, तो परिणाम व प्रवृत्ति को साथ में ही रखनी चाहिए ?

उत्तर—परमार्थ में परिणाम से ही बंध होता है, तथा व्यवहार में प्रवृत्ति पर भार देना चाहिए, क्योंकि शुभाशु परिणाम की उत्पत्ति (जैसे घेवरिया मुनि) रक्षक (जैसे प्रसन्न



इत्यादि को आई) । 'प्राय' में यहाँ दो तात्पर्य हैं—१ यदि आयुष्य अल्प काल का हो, तो वैसा प्रवृत्ति नहीं आनी, जैसा मनुष्य की माता आदि । २ यदि निदान हो या भोगावली-कर्म जैसा हा, तो भी वैसी प्रवृत्ति नहीं आनी । जैसे—कृष्ण वामुदेव, ब्रह्मदत्त चक्रवर्ती या मनोरथ वाले श्रावक-श्राविकादि ।

१०२६ प्रश्न—भगवती सूत्र में चेटक राजा तथा कोणिक के बीच जो महायुद्ध बनलाया है, उसका शाखागत की रक्षा और न्याय का ममर्थन रूपी राज-धर्म तथा भविष्यता के अतिरिक्त और कोई कारण हो सकता है ?

चेटक जैसे श्रावक, केवल हार-हाथी के लिए महायुद्ध में लाखों मनुष्यों का सहार करे । यदि वे चाहते तो ममझीता करा सकते थे ?

उत्तर—इन दो कारणों के अतिरिक्त विशेष कारण यह ध्यान में आया है कि महाराजा चेटक का पक्ष न्याय पर आधारित तथा कोणिक की अपेक्षा अधिक बलशाली था । अतः उन्हें अपने पक्ष पर विश्वास था एवं विजय की पूर्ण आशा थी । दम दिलो तक ऐसा हुआ भी था । उन्हें यह कल्पना भी नहीं हुई होगी कि “कोणिक की महायता में स्वयं चमरेन्द्र एवं शकेन्द्र आजायेंगे और ऐसा घमासान युद्ध होगा कि दो दिन में एक करोड़ अम्मी लाख मनुष्य का सहार हो जायेगा । इसके पश्चात् भी न हाथी रहेगा और न हार ।” यदि उन्हें इस का आभास भी हुआ होता, तो वे ऐसा युद्ध नहीं करते—ऐसा संभव है ।

सात कारणों से टूट सकता है क्या ?

उत्तर—बधा हुआ आयुष्य पूर्ण होने के पहले किसी भी कारण से नहीं टूटता । जो सात कारण बताये हैं, वे व्यावहारिक दृष्टि से बताये हैं । इतना अवश्य है कि जीव यदि १०० (सौ) वर्ष का निरूपक्रम आयुष्य बाध कर आता है, तो वह १०० वर्ष से ही उसका भोग समाप्त करता है, परन्तु यदि उतने ही दल लेकर सोपक्रम आयुष्य बाध कर आता है, तो १०० वर्ष के पहले जितना समय निश्चित किया हुआ होता है, उतने ही समय में उसका भोग समाप्त कर लेता है । जो बाह्य निमित्त प्राप्त होते हैं, वे निरूपक्रम आयुष्य वाले को (जैसे-सगर चक्रवर्ती, कृष्ण वासुदेवादि) प्राप्त हो या सोपक्रम आयुष्य वाले को प्राप्त हो, वे पूर्व जन्म से ही निश्चित होते हैं, नये प्राप्त नहीं होते ।

१२२५ प्रश्न—परिणाम से बंध कहते हैं, तो परिणाम और प्रवृत्ति को साथ में ही रखनी चाहिए ?

उत्तर—परमार्थ में परिणाम से ही बंध होता है, तथापि व्यवहार में प्रवृत्ति पर भार देना चाहिए, क्योंकि शुभाशुभ परिणाम की उत्पत्ति (जैसे घेवरिया मुनि) रक्षा (जैसे प्रसन्नचंद्र राजपि, आपाढभूति) तथा वृद्धि में (जैसे-ज्यो-ज्यो दीक्षा-पर्याय की वृद्धि होती है, त्यो-त्यो परिणामों की वृद्धि होती है) प्रवृत्ति का कम हाथ नहीं रहता । वैसे तो जहाँ जैसे परिणाम होते हैं, प्रायः वहाँ वैसी प्रवृत्ति आ ही जाती है । वह भले उसी क्षण आये या थोड़ी देर से (जैसे भरत चक्रवर्ती, एलापुत्र

इत्यादि को आई) । 'प्राय' से यहा दो तात्पर्य है-१ यदि आयुष्य अल्प काल का हो, तो वैसा प्रवृत्ति नहीं आती, जैसे मरुदेवी माना आदि । २ यदि निदान हो या भोगावली-कर्म शेष हो, तो भी वैसी प्रवृत्ति नहीं आती । जैसे-कृष्ण वासुदेव, ब्रह्मदत्त चक्रवर्ती या मनोरथ वाले श्रावक-श्राविकादि ।

१२२६ प्रश्न-भगवती सूत्र में चेटक राजा तथा कोणिक के बीच जो महायुद्ध बनलाया है, उसका शरणागत की रक्षा और न्याय का समर्थन रूपी राज-धर्म तथा भवितव्यता के अतिरिक्त और कोई कारण हो सकता है ?

चेटक जैसे श्रावक, केवल हार-हाथी के लिए महायुद्ध में लाखों मनुष्यों का सहार करे । यदि वे चाहते तो समझौता करा सकते थे ?

उत्तर-इन दो कारणों के अतिरिक्त विशेष कारण यह ध्यान में आया है कि महाराजा चेटक का पक्ष न्याय पर आधारित तथा कोणिक की अपेक्षा अधिक बलशाली था । अतः उन्हें अपने पक्ष पर विश्वास था एवं विजय की पूर्ण आशा थी । दस दिनों तक ऐसा हुआ भी था । उन्हें यह कल्पना भी नहीं हुई होगी कि "कोणिक की सहायता में स्वयं चमरेन्द्र एवं शकेन्द्र आजायेंगे और ऐसा घमामान युद्ध होगा कि दो दिन में एक करोड़ अम्मी लाख मनुष्य का सहार हो जायेगा । इसके पश्चात् भी न हाथी रहेगा और न हार ।" यदि उन्हें इस का आभास भी हुआ होता, तो वे ऐसा युद्ध नहीं करते-ऐसा संभव है ।

१२२७ प्रश्न-व्यवहारराशि और अव्यवहारराशि किस शास्त्र से सिद्ध हाती है ? भगवती सूत्र और पन्नवणा सूत्र से तो सिद्ध होती है, परन्तु जीवाभिगम से सिद्ध नहीं होती ?

उत्तर-जीवाजीवाभिगम की पहली प्रतिप्रति के अंत की टीका में व्यवहार-राशी स्पष्ट बताई है। वह टीका यह है-

“एषोऽपि च वनस्पतिकायस्थितिकालः साव्यवहारिक-जीवानधिकृत्यप्रोच्यते, असाव्यवहारिकजीवानांतु काय-स्थितिरनादिरवसेयाइति ।” तथा इसी टीका में जिनभद्रगणि क्षमाश्रमण कृत विशेषणवति ग्रंथ की दो गाथा भी दी है-

“अत्थि अणता जीवा, जेहि न पत्तो तसाइ परिणामो ।

तेवि अणंताणंता निगोयवासं अणुवसति ॥१॥

सिज्झंति जतिया किरइह, सव्यवहारजीवराशिमज्झाओ ।  
इति अणाइवणस्सइ, रासीओततियातंमि ॥२॥”

१२२८ प्रश्न-सूत्र श्री पन्नवणाजी के तीसरे पद में १०२ बोल का वासठिया चलता है, उसमें पहला द्वार ही नौ बोलों की अल्पावोष की है, जिसमें सातवें बोल में देवताओं को असंख्यात गुणा बताया है जो कैसे है ? क्योंकि इनके पहले तिर्यञ्चिनो अमन्यात गुणी बतलाई है, अठाणु बोल में यह सेतीसवां बोल है, तो इससे आगे अमन्यातो का बाल नहीं आते हुए यहां पर असंख्याता लिया है तो कैसे समझना ? पू. श्री अमोलकऋषिजी म. कृत प्रती में भी अमन्याताओं का विवरण है ।

उत्तर—सख्यात गुण के कई बोल मिल कर अमर्याद गुण हो सकते हैं । ६८ बोलों में अंतिम ४० वीं बोल देवों का प्राया है, वह ३७ वे बोल में तीन बोल आगे है । उन तीन बोलों को मिचाने में तथा पिछले देवों के बोलों को मिलाने में अमर्याद गुण हो जाते हैं । अतः कई मर्यादों बोल मिलाकर कही अमर्याद बताया हो, तो वहाँ शक नहीं करना ।

१२२६ प्रश्न—आज-कल वैज्ञानिक लोग चन्द्र-लोक की सैर करने की कोशिश कर रहे हैं, तो जैन सिद्धान्तों के आधार से क्या वे चन्द्र-लोक की सैर कर सकेगे ?

उत्तर—जैन सिद्धान्तानुसार आज-कल के वैज्ञानिक चन्द्र-लोक की सैर करने में सफल नहीं हो सकेगे—ऐसा सम्भव है ।

१२३० प्रश्न—वर्तमान समय में पृथ्वी से तारा-मंडल, सूर्य और चन्द्रमा की ऊँचाई कितने कोस की है ? यो तो तारा-मंडल पृथ्वी से ७६० योजन, सूर्य ८०० योजन तथा चन्द्रमा ८८० योजन सम-भूमि से ऊँचा—थोकड़ों के आधार से बतलाते हैं, परन्तु यहाँ पर कौनसा योजन व कितना समझना चाहिए ?

उत्तर—प्रमाण अगुल के योजन से तारा-मंडल, सूर्य और चन्द्र की ऊँचाई है । उच्छेद-अगुल के योजन से यह योजन १ हजार गुणा बड़ा बताया है । परन्तु आज का योजन उच्छेद-अगुल के योजन से बड़ा है । अतः अभी के योजन से व चन्द्र-सूर्य की ऊँचाई वाला प्रमाण अगुल का योजन करीब ६। सो गुणा होने का अनुमान है ।

१२३१ प्रश्न—अरिहतो के बाग्रह गुणों का वर्णन किस सूत्र में है ?

उत्तर—अरिहन्तो के १२ गुणों का वर्णन पृथक् रूप में तो किसी भी सूत्र में देखने में नहीं आया, परन्तु ३४ वे ममवायाग, उववाई सूत्र आदि में जो तीर्थंकरों के गुण (अतिशय) वर्णन किये हैं, उनसे मिलान करने पर अरिहन्तो के १२ गुण भूत्रानुकूल ही प्रतीत होते हैं ।

१३३२ प्रश्न—वीतराग भाव-तीर्थंकर में कितने दोष नहीं होते हैं और वे कौन-कौन से हैं ?

उत्तर—तीर्थंकरों में निम्न १८ दोष नहीं होते हैं—ऐसा 'हेम काप' आदि में बताया है और यह बात आगमानुमार भी है । दोषों के नाम हैं—अन्तराय ५, हास्यादि ६, काम-विकार, मिथ्यात्व, अज्ञान, निद्रा, अविरति, राग और द्वेष ।

१२३३ प्रश्न—नाक से निकली हुई हवा से जीवों की विराघना होती है या नहीं ? यदि होती है, तो निकली हुई हवा को कैसी समझनी चाहिये ? इसका प्रमाण विस्तार सहित लिखावे ।

उत्तर—दोड़, छीक, खाँसी आदि से होने वाली क्रिया को छोड़ कर प्राणी की श्वासोच्छ्वास क्रिया शांत गति से होती है । उस योग क्रिया में होने वाली स्वामाविक विराघना के अतिरिक्त कोई नवीन विराघना संभव नहीं । उसे मयोगी अवस्था तक रोक नहीं जा सकता ।

१२३४ प्रश्न—१३ काठियों के नाम क्या हैं ?

उत्तम-तेरह काठियो के नाम इस प्रकार हैं—

१ आलस काठिया २ माह काठिया ३ प्रज्ञा काठिया ४ मान काठिया ५ क्रोध काठिया ६ प्रमाद काठिया ७ कृपण काठिया ८ भय काठिया ९ शाक काठिया १० अज्ञान काठिया ११ व्याधय (व्याकुलता) काठिया १२ कुतूहल काठिया और १३ विषय काठिया ।

इनके बारे में निम्न दाहे प्रचलित हैं—

जुआ आलस सोग भय, कुकथा कीतुक कोह ।

(आ) कमण दुध अज्ञानता, भ्रम निद्रा मद मोह ॥

जे बट पाडे वाट में, करे उपद्रव जोर ।

जिणे देश गुजरात में, कहे काठिया चोर ॥२॥

१२३५ प्रश्न—“अन्त लिखोदय”—आनन्द श्रावक, आकाश से गिरा हुआ पानी ही पीते थे, सो इसमें क्या विशेषता थी?

उत्तर—आकाश से बरसा हुआ पानी ही पीने के लिये रखने से शेष कुआँ, बावड़ी, पुष्करणी, तालाब आदि के पानी का उनके परित्याग हो गया । दूसरा आकाश के पानी में सन्तो पचेन्द्रिय भी नहीं होते, अतः उनका पाप भी रुक जाता है ।

१२३६ प्रश्न—आनन्द श्रावक शरद ऋतु का घृत खाते थे, सो इसका क्या कारण ?

उत्तर—प्रतिदिन प्रातःकाल के समय को भी ‘शरद ऋतु’ कहते हैं । अतः सुबह के ताजे मक्खन का तपाया हुआ ताजा घी, शरद ऋतु का होने की धारणा है ।

१२३७ प्रश्न—‘अनन्त’ का क्या अर्थ ?

उत्तर—उत्कृष्ट असख्याते के आगे की संख्या को ‘अनन्त’

कहते हैं। उसका अन्त असंख्य वर्ष की आयु में भी नहीं हो सकता।

१२३८ प्रश्न—दो खमासणा और दो नमोत्पुण देते हैं, सो इसका क्या कारण ?

उत्तर—जिस प्रकार राजा को निवेदन करने वाला पहिले नमस्कार कर फिर निवेदन करता है और बाद में नमस्कार करके वापिस लौट जाता है, इसी प्रकार गुरु को निवेदन करने के पहले व पीछे वदन स्वरूप दो खमासणा देना बताया है। पहिला नमोत्पुण सिद्धो को और दूसरा अरिहतो को दिया जाता है।

१२३९ प्रश्न—‘पुरुषान्तर’ किसे कहते हैं।

उत्तर—आहार, वस्त्र, पात्र, मकान आदि को दूसरा पुरुष अपने उपयोग के लिये अपना लेवे, उसे “पुरिसन्तरकड” कहते हैं।

१२४० प्रश्न—‘अमोच्चा केवली’ किसे कहते हैं।

उत्तर—केवली आदि किसी से भी धर्म का स्वरूप बिना मुने ही धर्म प्राप्त करके यावत् केवली बन जाते हैं, उन्हें ‘अमोच्चा केवली’ कहते हैं।

१२४१ प्रश्न—पंडित मरण में आशयक सर्व-विरत-देश-विरत ही है या अविरत सम्यग्दृष्टि भी लिया जा सकता है ?

उत्तर—पंडित मरण तो सर्व या देश विरति वालो का ही गिना जाता है। अविरत सम्यग्दृष्टि जीव के मृत्यु के प्रसंग पर भी यदि भाव-विरति-हिमादि के त्याग आजावे, तो उसको अविरत न मान कर विरत मानते हैं और उसका पंडित-मरण



भी हो सकता है, परन्तु विरति के अभाव में नहीं ।

१२४२ प्रश्न-पंडित-मरण में सलेखना की नियमा है या भजना ?

उत्तर-पंडित मरण में सलेखना की भजना है ।

१२४३ प्रश्न- लोका प्राप्ति का उत्कृष्ट काल १५ (७-८) भव, किस प्रकार के पंडित-मरण वाले के लिये माना जाता है- एक भव या सभी भव ?

उत्तर-आराधक होने के बाद जो उत्कृष्ट १५ भव बताये हैं, उन सभी भवों में पंडित-मरण नहीं होता, क्योंकि ७ भव, जो देवों के हैं, उनमें तो पंडित-मरण होता ही नहीं और मनुष्य के शेष ८ भवों में प्रायः पंडित-मरण होता है । किसी कारण से कोई जीव के बीच के किसी भव में पंडित-मरण व आराधना नहीं हो पाकर बाल-मरण भी हो जाता है । जैसे-पन्नवणा पद १५ में बताया है कि चार अनुत्तर विमान के देव, पुरेकडा । आगे ८ तथा १६-तथा २४ व सख्यात द्रव्य-इन्द्रिया कर सकेंगे । इसमें विचारना यह है कि जो अनुत्तरविमान में जाते हैं, वे आराधक होकर ही जाते हैं । वहाँ से निकलकर जो १६ द्रव्य-इन्द्रिया करेंगे, वे मनुष्य मर कर अवश्य मनुष्य होंगे । जो मनुष्य मर कर मनुष्य होते हैं, उनका बाल-मरण गिना जाता है और उनको कुछ समय के लिये मिथ्यात्व भी अवश्य आ जाता है । अतः किसी बीच के भव में विराधक भी हो सकते हैं ।

१२४४ प्रश्न-एक भव में पंडित-मरण करने के बाद विराधक होने पर भी मृत्यु आराधक ही होगी या विराधक

भी हो सकती है ? उसका मोक्ष कब होगा ?

उत्तर—एक भव में पडित मरण होने के बाद उस जीव के यदि किसी मनुष्य के भव में वर्तते हुए ज्ञानादि की विराधना हो जाय, तो वह जीव प्रायः मृत्यु समय आराधना प्राप्त कर लेता है और कोई जीव ऊपर बताये अनुसार नहीं भी करता, परन्तु वह १५ भव से अधिक तो ससार में नहीं रहेगा ।

१२४५ प्रश्न—सर्व विरति देशविरति तो देव-भव में है ही नहीं और सम्यक्त्व भी ६६ सागरोपम से अधिक नहीं रह सकती, तो पडित-मरण करने वाले की क्या अवस्था रहेगी ?

उत्तर—पडित-मरण होने के बाद अविरति, देश-विरति और सर्व-विरति एव तीनों अवस्था मिला कर यदि १५ भव में ६६ सागरोपम से विशेष अधिक समय लगने का प्रसंग हो, तो उसके बीच में उसको अल्प समय के लिये मिथ्यात्व आ जाता है ।

१२४६ प्रश्न—निदान, आर्त्त-ध्यान में ही बधता है या धर्म-ध्यान में भी ?

उत्तर—काम मांग, क्रुद्धि आदि के निदानों में आर्त्त-ध्यान की मुख्यता और भवांतर में श्रावक तथा माधु होने के निदानों में आर्त्त-ध्यान की गौणता होते हुए भी निदानों में आर्त्त-ध्यान तो होता ही है ।

१२४७ प्रश्न—त्रेण्ठशलाका पुरुषों में निदान की नियमा किम में है ?

उत्तर—वामुदेव और प्रनिवामुदेव, निदान वाले ही होते हैं । तीर्थंकर और बलदेव बिना निदान वाले और चक्रवर्ती दोनों

उत्तर—क्षयोपशम सम्यक्त्व वाला जीव, किसी देव-भव में ३३ सागरोपम की स्थिति प्राप्त कर सकता है और किसी में प्रत्येक पल्योपम की भी, परन्तु सभी देव और मनुष्यों के भवों को मिला कर १५ भव के ६६ सागरोपम से कुछ अधिक से विशेष अधिक न होने चाहिये । यदि इससे अधिक होने का प्रसंग हो, तो कही बीच में ही अल्प काल के लिए उसको मिथ्यात्व आ जाएगा ।

१२५१ प्रश्न—चतुर्थ गुणस्थान की उत्कृष्ट स्थिति तो देव के भव की ३३ सागरोपम ही रहेगी या २२ के ३ भव आदि भी लिए जावेंगे ?

उत्तर—चतुर्थ गुणस्थान की उत्कृष्ट स्थिति जो ३३ सागरोपम से अधिक कहते हैं, वह पक्ष विशेष प्रबल प्रतीत होता है +। जो ६६ सागरोपम से अधिक कहते हैं, वे अविरति सम्यग्दृष्टि मनुष्य के १२ वे स्वर्ग के तीन भव करना बताते हैं ।

१२५२ प्रश्न—पुण्य को सावद्य निरवद्य या मिश्र, क्या समझें ?

उत्तर—पुण्य का वध जिन कार्यों से होता है, वे कार्य तीनों प्रकार के दियाई देते हैं । अतः उन कार्यों की अपेक्षा से यदि गिने तो पुण्य सावद्य आदि तीनों ही प्रकार के हो सकते हैं ।

१२५३ प्रश्न—श्रीदेवी के कमल के वर्णन में जंबूद्वीप-प्रज्ञप्ति के चाँय वक्षस्कार में पद्महृद के वर्णन में श्रीदेवी का

+ 'पद्मसूत्र' २-८३ में—"वेद्यग अविरयसम्मो तेत्तीस-सायराइ साइरेगाइं"—स्पष्ट उक्त है—होगी ।

तथा उसके परिवार का वर्णन है। वहाँ पर कमल के वर्णन में मूल कद का वर्णन किया है। उसमें टीकाकार प्रश्न करके खुलासा करते हैं कि—“कमलान्यत्र न वनस्पतिपरिणामानि किन्तु पृथ्वीकायपरिणामरूपा. कमलाकारवृक्षास्तेन तेषामिमौ (मूल कन्दौ) न विरुद्धाविति,” इसके बाद ‘सेकेणट्ठेण’ की टीका में लिखते हैं कि—“वानस्पतितानि पद्महृदाकाराणि पद्मानि वह्निसन्ति, नतु केवलं पार्थिवानि” तो वनस्पति सबधी कमल, अपन मानते हैं कि नहीं ?

उत्तर—पद्महृद के १, २०, ५०, १, २०, इतने कमल तो पृथ्वीकाय के हैं और शाश्वत हैं। आसपास में वनस्पति के कमल भी मिलते हैं। वे अशाश्वत हैं।

१२५४ प्रश्न—तेरापथी, दया, दान, पुण्य आदि का निषेध किन शब्दों को लेकर करते हैं ?

उत्तर—वे कहते हैं कि जीवों को बचायेंगे, तो वह वचा हुआ जीव जो पाप-कर्म करेगा उसकी अनुमोदना रूप पाप उस बचाने वाले को लगेगा। इसलिए वे मारने वाले को एक और बचाने वाले को १८ पाप लगने का भी कहते हैं। जीवों का जीवित रहना और मरना नहीं वाँछना, किन्तु तिरना वाँछना,—ऐसा कहते हैं। वनस्पति आदि जीवों की विराधना के जो भी वे त्याग करते हैं, उनमें वे कहते हैं कि हम जीवों को बचाने के लिये त्याग नहीं करते। हमारे त्याग में जीवों को बचाने का

उद्देश्य नहीं है। जीवों का जीवित रहना और मरना उनके कर्माधीन है। हम तो केवल हमारा पाप त्यागने के लिए ही त्याग करते हैं। जीवों को नहीं मार के अपना पाप टालना ही दया है, इत्यादि शब्दों से दया का निषेध करते हैं।

भारत के साधुओं में तेरापंथी साधुओं के अतिरिक्त अन्य को वे साधु नहीं मानते। साधुओं के अतिरिक्त सभी समारी जीवों को वे असयति कहते हैं और असयती को दान देने से वे एकान्त पाप, अधर्मदान, कर्मदान, नरकादि दुर्गति का कारण आदि बता कर दान का निषेध करते हैं।

उपरोक्त विचारानुसार वे तेरापंथी साधुओं के अतिरिक्त दूसरों को दिये हुए दानादि से पुण्य नहीं मानते हैं, तथा पुण्य कर्म भी मसार में रोकने वाला है, इसके क्षय बिना मुक्ति नहीं, यह त्यागने योग्य है, इत्यादि प्रकार से इनका निषेध करते हैं। इनकी मान्यताओं का विशेष विवरण इनके बनाये हुए 'भ्रम विध्वसन' नामक ग्रंथ में है।

१२५५ प्रश्न—बाड़े में आग लग जाने पर श्रावक पास में नहीं हैं, तो पशुओं की अनुकम्पा के लिए साधु उनके बन्धनों को काट कर बाड़े में बाहर निकाल सकते हैं या नहीं ?

उत्तर—ऐसी परिस्थिति में साधु, पशुओं को बाहर निकाल सकता है, जिसका मुनामा निशीथ के १२ वे उद्देश्य के भाष्य में है।

१२५६ प्रश्न—उद्मम्य भगवान में गलती नहीं हो सकती, तो फिर उपदेश क्यों नहीं देने ?

उत्तर—तीर्थंकर, वेवली होने के बाद ही उनकी दो हृष्ट त्रिपदी से विशेष क्षयों पणम वाले पुरुष, दृष्टिवाद की रचना रच सकते हैं और दृष्टिवाद की रचना रचने में उनको 'गण-धर' पद की प्राप्ति होती है, तथा चार तीर्थ की स्थापना भी तभी होती है। पूर्ण ज्ञान के अभाव में वे तीर्थ स्थापित नहीं करते। परन्तु इस बात पर से, उनमें गलती होने की मिथ्या कल्पना करके—'इसी कारण वे उपदेश नहीं देते'—एसा बताना असंगत प्रतीत होता है, क्योंकि दीक्षा लेने के बाद छद्मस्थ तीर्थंकरों से भी गलती नहीं होती। यह बात भगवती के २५ वे शतक में स्पष्ट मिद्ध होती है। तथा महावीर स्वामी नहीं चूके, यह आचाराग के ६ वे अध्ययन से स्पष्ट है।

१२५७ प्रश्न—जिस प्रकार गोशाला की भगवान् ने शीत-लेश्या के द्वारा रक्षा की, वैसे अन्य तीर्थंकरों ने व मुनियों ने भी की होगी ? प्रमाण के साथ समझावे।

उत्तर—जिस प्रकार गोशालक की रक्षा भगवान् ने की, उसी प्रकार अनेकों की रक्षा तीर्थंकरों और मुनियों के द्वारा पहुँचे हुई है। उदाहरण तो प्रमग आने पर ही गणधर फरमाते हैं। उदाहरण न होते हुए भी अनेक बातें मानने योग्य होती हैं। जैसे—लोकातिक देवों में से तथा सूक्ष्म पथ्वीकायादि में से किन्हीं के आने का और उनमें उत्पन्न होने का उदाहरण नहीं मिलते हुए भी उनमें से आना तथा उनमें उत्पन्न होना माना जाता है। इसी प्रकार साध्वी को दान देने में मसार पणित भी बिना उदाहरण माना जाता है। अतः यहाँ दूसरा उदाहरण न

मिलने पर भी मानना चाहिए। यहा तो ज्वलत उदाहरण यह है कि—केवली होने पर भगवान् ने फरमाया कि—“मैंने अनुकम्पा करके गोशालक की रक्षा की।” यदि मोह या भूल आदि से करते, तो केवली ऐसा क्यों फरमाते? तथा हमरों को ऐसा करने का निषेध भी कर देते। अतः गोशालक को जो बचाया, यह “केवली अभिमत है”—ऐसा समझना।

१२५८ प्रश्न—खरगोश की दया पालने वाले हाथी की कथा, केवल ग्रथकार ही कहते हैं या शास्त्रकार भी?

उत्तर—इसकी बात तो ज्ञातासूत्र के प्रथम अध्यायन के मूल-पाठ में है। इसी प्रकार विवाह के प्रसंग में जीवों की रक्षा के मिये भगवान् ने मोनाथ का वापिस लौटना, उत्तराध्यायन के २२ वे अ और धर्म सूचि में के कड़वे तुम्बे का आहार करना, ज्ञाता सूत्र के १६ वे अ. के मूलपाठ में बताया है। इत्यादि अनेक गाम्भीर्य बातें देखते हुए जीवों की रक्षा करना धर्मानुकूल है। इसीलिए भगवान् ने रजोहरण और मुखवस्त्रिका बताई है। सक्षेप में उत्तर यह है। विशेष के लिये मिद्वान्तसार, सद्धर्ममण्डन, अनुकथा-विचार आदि ग्रंथ देखें।

१२५९ प्रश्न—आपने जो तीर्थंकरों को केवली-वन्दना, विनय प्रवृत्ति करने हैं, उनमें उत्तराध्यायन की कथा का प्रमाण दिया है, सो वह कौन-सी कथा है और कौन सा अध्यायन तथा पृष्ठ ?

उत्तर—उत्तराध्यायन के १० वे अध्यायन का मूल-पाठ प्रारंभ होने के पहले ही टीकाकार ने जो मान्य, महामान्य, गाम्भीर्य

आदि की कथा दी है, उससे केवली, तीर्थंकरों को सिर झुकाना प्रदीक्षणादि रूप विनय प्रवृत्ति करते हैं—ऐसा मिथ्य होता है। तथा “ऐवायरियं उवचिट्टएज्जा, अणत नाणोवग-ओविसतो” दशवं-कालिक अध्ययन ६ उ. १ गाथा ११ के इस पाठ में केवली, छद्मस्थों का वदन करने का अर्थ छ्वनित होता है। तथा रायचद्रजी के दोहे में भी यही कहा है कि—  
“जे सद्गुरु उपदेशयी, पाम्यो केवल ज्ञान।

गुरु रह्या छद्मस्थ पण, विनय करे भगवान् । १।१६।  
प्रसंगोपात छद्मस्थों का भी केवली सिर झुकानादि रूप विनय प्रवृत्ति करते हैं, तो फिर तीर्थंकरों की करे, उसमें तो आश्चर्य ही क्या ?

१०६० प्रश्न—मल्लीनाथ भगवान् ने स्त्री-गोत्र किस गुण-स्थान में बाधा ? पहिले गु. में तो नपुंसक-वेद का बध पड़ता है और दूसरे गु. में २१ प्रकृति का बंध करता है, वहाँ स्त्री-वेद का बध होता है। छट्ठे गु. में सिर्फ १३ प्रकृति का ही बध होता है, तो मल्लीनाथ भगवान् तो छट्ठे गु. में थे। वहाँ स्त्री-वेद संभव नहीं लगता ?

उत्तर—मल्लीनाथ भगवान् के जीव महाबल धनगार के स्त्री-नाम-गोत्र कर्म का बध हुआ, उस समय पहले या दूसरे गुणस्थान में हुआ समझना चाहिए। मिथ्यात्व और अनंतानुबन्धी के निमित्त से स्त्री नाम कर्म का बध होता है। इस प्रकार के भाव ज्ञाताधर्मकथाग के ८ वे अध्ययन की निम्न टीका से



स्पष्ट होते हैं। “तत्काले च मिथ्यात्व सास्वादनं वा अनुभूतवान्, स्त्रीनामकर्मणो मिथ्यात्वानन्तानुबधी प्रत्य-  
यत्वात्” यह पहले या दूसरे गुणस्थान सम्बंधी भाव साधु  
होने के बाद, तपस्या में माया करने से हुए है और तभी स्त्री  
नाम कर्म का वध हुआ है।

१२६१ प्रश्न—उपशम-श्रेणी वाला गिर कर के एक बार  
दो बार या कितनी बार फिर क्षपक-श्रेणी प्राप्त कर सकता  
है ?

उत्तर—जीव को उपशम-श्रेणी चार बार से अधिक प्राप्त  
नहीं होती। पाचवी बार क्षपक-श्रेणी ही प्राप्त करेगा। साथ में  
यह बात भी ध्यान में रखने योग्य है कि एक जीव को एक भव  
में दो बार से अधिक श्रेणी प्राप्त नहीं होती।

१२६२ प्रश्न—सामान्य केवली में और तीर्थंकरों में कितनी  
प्रकृतियाँ मत्ता में रहती हैं ? उनमें अन्तर कितना है अर्थात्  
रिम में रम और किममें अधिक होती है ? और उदय में दोनों  
में गिनती कितनी है ?

उत्तर—सयांगी केवलियों में जो ८५ प्रकृतियों की मत्ता बताई  
है, उन्हीं ८५ प्रकृतियों की मत्ता तीर्थंकर केवलियों में और  
गिर-नाम गिरा ८४ प्रकृतियों की मत्ता सामान्य केवलियों में

उत्तर—शेष सभी पुद्गल परावर्तनों से वैक्रिय पुद्गल परावर्तन का काल अधिक है, अतः शास्त्रों में जहाँ कहीं अर्द्ध पुद्गल तथा ढाई पुद्गल परावर्तनादि का वर्णन है, वहाँ वैक्रिय पुद्गल परावर्तन का हिसाब ही समझना चाहिये ।

१२६६ प्रश्न—सकाम-निर्जरा में कर्मों के पुद्गल निर्जरने के बाद पीछे कर्म रूप नहीं लगने का कथन है, सो इसका प्रमाण क्या है, तथा मिथ्यात्व में जाने के बाद भी उपरोक्त क्रम ही चालू रहता है या निर्जरे हुए पुद्गल पीछे लगने लग जाते हैं ?

उत्तर—जिन कर्म-पुद्गलों की निर्जरा, सम्यग्दृष्टिपन में हुई है, वे पुद्गल पुनः कर्म रूप से उभ जीव के, मिथ्यात्व आदि किसी भी अवस्था का प्राप्त करने पर भी नहीं लगते हैं—ऐसा महात्मजी श्री पानकुवरजी तथा श्री इन्द्रमलजी आदि द्वारा सुना है । इसका वर्णन समस्त दिग्वर ग्रंथों में होगा । कवि बनारसीदासजी की निम्न कविता इसी बात को स्पष्ट करती है

“ज्ञानीजन को भोग निर्जरा हेतु है ।

अज्ञानी को भोग बध फल देतु है ॥

यह अचरज की बात हिये नहीं आवही ।

पूछें कोउ शिष्य गुरु समझावही ” ॥१॥

ध्वेनाम्यग्र ग्रंथों में भी ऐसा वर्णन कही होगा, परन्तु मेरे ध्यान में नहीं है । हाँ “द्वात्रिंशद् द्वात्रिंशिका” (१५ बी), योगविन्दु, दर्शनशुद्धि आदि ग्रंथों में वर्णन आया है कि समकित प्राप्ति के बाद मिथ्यात्व अवस्था प्राप्त होने पर भी अंत कोटा-

कोटि से अधिक कर्मों का वध नहीं होता ।

नोट—यह शास्त्रकारों का मत है, कर्म ग्रथकार तो स्थिति—वध होना बताते हैं, परन्तु उनके मत से भा. ग्रन्थे परिणाम होने के कारण उस प्रकार के रस का अभाव ता. रहता ही है—ऐसा अभिधान-राजेन्द्र कोष भा. ७. पृ. ५०६ में बताया है ।

१२६७ प्रश्न—रूपी अजीव के ५३० भेद कैसे समझना ? जो वर्ण वाला है, उसमें गंध आदि भी कोई न कोई हागी तथा गंधवान में वर्णादि होगा, तो इनको भिन्न भिन्न कैसे समझना ?

उत्तर—भगवती शा. २० उ. ५ के अनुसार वादर अनंत प्रदेशी स्कन्ध, जघन्य एक वर्ण, एक गंध, एक रस और अविरोधी चार स्पर्श वाले और उत्कृष्ट सभी वर्णादि वाले हो सकते हैं । इसलिये उन स्कन्धों के वर्ण, गंध, रस इत्यादि का परस्पर सवेध (मिश्रता) बताने से ५३० भेद बनते हैं । जैसे कई काले रंग वाले स्कन्ध, सुगन्ध युक्त और कई दुर्गन्ध युक्त होते हैं । इसी प्रकार तीखे रस युक्त यावत् कोई मीठे रस युक्त होते हैं, वे ही काले वर्ण वाले कोई पूरे स्कन्ध कर्कश स्पर्श वाले होते हैं जिनमें मृदु स्पर्श नहीं होता, कई पूरे मृदु स्पर्श वाले होते हैं, जिनमें कर्कश स्पर्श नहीं होता । शेष छह स्पर्श भी इसी प्रकार समझ लेना एवं संस्थान भी । किसी में कोई और किसी में कोई होने से काले वर्ण के स्कन्ध २० प्रकार के होते हैं । इस प्रकार अमुक वर्ण, रस और संस्थान वाले स्कन्ध तो बीस बीस प्रकार के और गंध तथा स्पर्श वाले तेबीस तेबीस प्रकार के होने से ५३० भेद होते हैं ।

समझना चाहिये ? जीव का उमका अनभव हा उसी को विपाक कहन है या अन्य तरह से ? जैसे जिन समय निद्रा नही आनी, उम समय भी उमका उदय रहना है या नही ?

उत्तर—अपने अपने उदय स्थान तक ध्रुवादयी प्रकृतियों का निरन्तर उदय रहना है और अध्रुवादयी का उदय कभी रहना है और कभी नही । जैसे दशनावर्णीय कर्म की ६ प्रकृतिया है, जिनमे से चक्षुदशनावर्णीयादि ४ ध्रुवादयी प्रकृतियों का उदय अपने उदय स्थान (१२ वें गुणस्थान) तक निरन्तर रहना है और ५ निद्रा अध्रुवादयी है, उनका उदय स्थान विद्यमान रहते हुए भी कभी किसी जीव के एक भी निद्रा का उदय नही मिलता और कभी मिलना है, तो भी पाचो मे से एक का ही । क्योंकि ये उदय परस्पर विरोधी हैं । यह बात छठे कर्मग्रन्थ की ८ वी गाथा से स्पष्ट होती है ।

कर्म के रस (विपाक) भोगने को ही विपाकोदय कहते हैं । विपाकादय होते हुए भी प्रगट अनुभव तो किसी जीव को, किसी प्रकृति का होता है और किसी का नही भी । निद्रा का अनुभव नही होने वाले समय मे भी किसी को सूक्ष्म (मद) निद्रा का उदय होता है और किसी को नही । मदोदय होने से उसको पता नही लगता, जैसे—देव और तारक के प्रकट निद्रा दिखाई नही देती । परन्तु उनके निद्रा और प्रचला एवं दो निद्रा का उदय, उदय की ६२ मार्गणा मे बताया है ।

१२७० प्रश्न—तीर्थकर, केवली-समुद्घात करते हैं या नही ?

उत्तर—छठे कर्मग्रन्थ की अठाइसवी गाथा के अर्थ मे तीर्थ-

का उदय रूप मातवे भागे की स्थिति ६६ नागरोगम में अधिक होने का समभव है। मातो हा प्रकृति का उपजमान नर जा समकित है, उसकी स्थिति अतर्मुहर्न की हाती है और उपम मातो ही प्रकृति का विपाक ओर प्रदेशोदय नहीं हाता। सातवें भागे में छह प्रकृति का विपाक ओर प्रदेशोदय बद रहता है और समकित-मोहनीय का चालू रहना है। मिथ्यात्व के दलिका में से चोठाणिया, निठाणिया और दुठाणिया रम के दलिको का हटा कर शेष एकठाणिया रम के तीसरे पुत्र रूप दलिको के उदय को समकित-मोहनाय कहते हैं, तथा मिथ्यात्व के चोठाणियादि रम का उदय हटने के कारण इस भग को क्षयोपशम में लिया—ऐसा समभव दिखाई देता है।

१२७४ प्रश्न—ऋतु-वृद्ध (शेष) काल में पीढ फलक को काम में लेने का निषेध ज्ञाता के ५ वे अध्ययन के—“ओसन्नो-ओसन्न विहारी एवं पासत्थे २ कुसीले २, पमत्ते संसत्ते उउवद्ध पीढफलग-सेज्जा-सथारए पमत्ते या वि विहरइ—” इस पाठ से बताते हैं, सो कैसे समझना ?

उत्तर—इस पाठ का उक्त भाव निकालना सिद्धातानुकुल नहीं है। प्रस्तुत प्रकरण में मडूक राजा, जैन श्रमणोपयोगी प्रवृत्तियों से परिचित है, ऐसा—“अहापवित्तेण ओसहभेसज्जेण.. ...., फासुअं एसणिज्ज पीढ-फलग-सेज्जा-सथारगं” आदि पाठों से ज्ञात होता है। उन्होंने शैलक राजर्षि से योग्य चिकित्सा के साथ पीढ-फलक आदि भी ग्रहण करने के लिए निवेदन किया। शैलक राजर्षि ने उनके निवेदन के अनुसार

शीतादि दुःख के हेतु का अभाव है अर्थात् वहाँ शीतादि दुःख के कारण न होने से उसे सभी को सुख देने वाली बताई है ।

१२७६ प्रश्न-भाव मन रूपी है या अरूपी ? यदि अरूपी हो, तो सिद्ध भगवान् के भी हाना चाहिए, परन्तु उनके तो नहीं है ?

उत्तर-भगवती सूत्र के श. १३ उ ७ में मन को आत्मा से अन्य, रूपी, अचित्त, अजीव स्वरूप आदि बताया है तथा १२ वे शतकके ५ वें उ में मन को चार स्पर्श वाला रूपी बताया है । इसी उद्देशक में लेश्या सम्बन्धी प्रश्न के उत्तर में लेश्या के भेद करके भाव लेश्या को अरूपी और द्रव्य लेश्या को आठ स्पर्श वाली रूपी बनाई है । यदि यह अन्तर मन के भेदों में भी होता, तो अवश्य भेद करके फरमा देते, परन्तु ऐसा न कह कर के केवल रूपी ही बताया है । पन्नवणा तथा नदी की टीका में मे-द्रव्य मन (मन के ग्रहण किये हुए पुद्गल) भाव मन के बिना भी हो सकता है, परन्तु भाव मन (उन ग्रहण किये पुद्गलों से मनन करना) बिना द्रव्य मन के नहीं हो सकता-ऐसा बताया है । इत्यादि प्रमाणों को देखते भाव-मन भी रूपी समझ में आता है ।

१२८० प्रश्न-भाव लेश्या को अरूपी किस आधार से बताया है ?

उत्तर-कृष्णादि द्रव्यों के सम्बन्ध से होने वाले आत्मा के परिणाम विशेष को भाव-लेश्या कहते हैं । भाव-लेश्या परिणाम स्वरूप होने से अरूपी बताई है ।

१२८४ प्रश्न—मिश्र समकित की स्पष्ट व्याख्या क्या हो सकती है ?

उत्तर—जिम प्रकार नालिकेर द्वीप के मनुष्यों को अन्न पर अत्यन्त आदर तथा अप्रीति नहीं होती, उसी प्रकार मिश्र-मोहनीय कर्म के उदय में जिन-वनवनों पर आभ्यन्तर रुचि रूप राग और आभ्यन्तर अरुचि रूप द्वेष—ये दोनों ही नहीं होते । इसमें मिथ्यात्व के दलिको का चौठाणिया और निठाणिया रस न रह कर दोठाणिया रहना है ( समकित मोहनीय में तो दोठाणिया रस भी हट कर केवल एक ठाणिया रस ही रहता है । पृथक्त्व श्वोच्छ्रवाम रूप अतर्मुहूर्त की इसकी स्थिति होती है । इसमें जीव काल नहीं करता और आयु-कर्म भी नहीं बाधता । यह मिश्र गुणस्थान रूप मिश्र-समकित मन्त्री पचेन्द्रिय के पर्याप्ता में ही मिल सकती है । समकित प्राप्ति के बाद ही मिश्र प्राप्त हो सकती है । अतः मिश्र वाला जीव, अर्द्ध पुद्गल परावर्तन के अन्दर अवश्य मोक्ष जाता है ।

१२८५ प्रश्न—सूत्रकृत्नाग सूत्र के दूसरे अध्ययन के तीसरे शतक की आठवीं गाथा का अर्थ क्या है ?

उत्तर—प्रश्न-कथित गाथा का अर्थ इस प्रकार है—इस मृत्यु लोक में और वस्तुओं की तो बात ही क्या है, समस्त सुखों का स्थान अपने जीवन की ही पहले देखो । यह जीवन अनित्यता में युक्त है और श्वोच्चिमरण से प्रतिक्षण विनाशी है । समस्त आयु क्षीण होने पर अथवा अध्यवसान ( अत्यन्त हर्ष और विषाद के कारण अति चिन्ता करना ) निमित्त स्वरूप उपक्रम

कारी भाषा बोलने का निषेध किया है। शुद्धि का पूरा ध्यान रखने हुए भी जिम मूनि के अनजान में आधाकर्म आहारादि भोगने में आ गया हा, उस मुनि के तथा (२) प्रथम तीर्थंकर के माघु वर्ग के अतिरिक्त अन्य तीर्थंकरों के माघु-वर्ग में जिनके लिए आहारादि किया गया है, उनका छाड़ कर शत्रु मुनि के काम में आया हो उसके और (३) अनपणीय आहारादि आने पर छेदोपस्थापनीय चार्मि देने योग्य नव-दीक्षित को देने का विधान होने से, उसे दिया जाने पर, वह उसको काम में लेता हा, तो उसके—इन सब के कर्म बन्धन हुए, ऐसा कैसे कहा जा सकता है ? ऐसी परिस्थिति में उनके तत्सम्बन्धी कर्म बन्धन नहीं होने पर भी—‘कर्म बन्ध हुए’—ऐसा कहना तथा उपरोक्त प्रकार के मुनियों के अतिरिक्त जिसने आधाकर्म आहारादि जान-बूझ कर भोगा हो, उनके तत्सम्बन्धी कर्म-बन्ध होने पर भी—‘कर्म बन्ध नहीं हुए’—ऐसा कहना—अनाचीर्ण बतलाया है। इस गाथा में चारित्र्याचार सम्बन्धी अनाचार का वर्णन किया गया है ॥८॥

ये जो ओदारिक, आहारक और कार्मण आदि शरीर हैं, वे सब एक ही हैं अथवा वे एकान्त रूप से भिन्न-भिन्न हैं—ये दोनों एकान्त रूप वचन नहीं कहने चाहिए। क्योंकि ये पाँचो शरीर कथञ्चित् भिन्न और कथञ्चित् अभिन्न हैं। एवं सभी पदार्थों में सभी पदार्थों की शक्ति विद्यमान है, अथवा सभी में सभी की शक्ति नहीं है—ये वचन भी नहीं कहने चाहिए। क्योंकि सभी पदार्थ कथञ्चित् अभिन्न और कथञ्चित् भिन्न भी



का अन्त और काल का अन्त है, उभी प्रकार भव्य की दृष्टि में उमकी स्थिति अनादि सान्त है ।

“सर्वे वि भव्वसिद्धिया जीवा सिज्झिस्सति”  
का अर्थ प्राचीन धारणा में इस प्रकार भी किया जाता है कि—  
जो मोक्ष जावेगे वे सभी भव्य-जीव ही जावेग ।

१२८६ प्रश्न—पन्नवणा सूत्र के पर्याय पद में चक्षुदर्शन में छह स्थान पतित कहे हैं, ता वहाँ पर अनन्त गुण अधिक किस अपेक्षा से मिलते हैं ? चक्षुदर्शन से देख सकते हैं कि लाख असख्यात कोटा-कोटि योजन का है, तो छह भेद किस प्रकार मिलते हैं ?

उत्तर—लोक का क्षेत्र तो असंख्य है, किन्तु इतना क्षेत्र भी नेत्र का विषय एक साथ नहीं हो सकता । नेत्र का विषय तो अधिक से अधिक कुछ अधिक लाख योजन का ही है, परन्तु उसमें द्रव्य अनन्त हैं । दूसरे द्रव्यों का तो कहना ही क्या, परन्तु आठ स्पर्शी द्रव्य भी अनन्त हैं । अतः द्रव्यों की अपेक्षा छह भेद हो सकते हैं । जैसे—मन पर्यवज्ञान का विषय मनुष्य क्षेत्र होते हुए भी छद्मानवडिया बताया है । इसी प्रकार चक्षु-दर्शन के मन्दतम क्षयोपशम से उत्कृष्ट क्षयोपशम में अनन्त गुण अन्तर—द्रव्यों की अपेक्षा पड़ता है, अवगाहना की अपेक्षा नहीं ।

१२९० प्रश्न—अवगाहना पद में अनन्त प्रदेशी स्कन्ध में भी छह भेद बताये हैं, सो किस प्रकार ?

उत्तर—अनन्त प्रदेशी स्कन्धों में भी अवगाहना की अपेक्षा

१२६३ प्रश्न—सम्मूर्च्छिम मनुष्य का विरह २४ मूर्त का किम अपेक्षा से कहा है ? कारण कि गर्भज मनुष्य मदा काल है और उनकी अणुचि में मूर्त के बाद अमर्यात गण सम्मूर्च्छिम मनुष्य उत्पन्न होते हैं—इस प्रकार परम्परा कहती है, तो विरह किम अपेक्षा से है ?

उत्तर—गर्भज मनुष्य तथा उनमें उत्पन्न होने वाले मल, मूत्र आदि की अणुचि तो मदा मिलती ही है, परन्तु सम्मूर्च्छिम मनुष्यो में उत्पन्न होने वाले जाँव कमी कमी लोक में नहीं भी मिलते हैं । अतः अणुचि विद्यमान होते हुए भी उसमें सम्मूर्च्छिम मनुष्य कभी उत्पन्न होते हैं और कभी नहीं भी ।

१२६४ प्रश्न—पञ्चवर्णा के योनि पद में पृथ्वी आदि पाँचो एकेन्द्रिय में सम्बृत योनि कही, सो किम अपेक्षा से ? अल्प-बहुत्व में सवृत यानि विषय कही । सवृत का अर्थ ढकी हुई हो, तो पृथ्वी, पानी और वनस्पति में तीनों कैसे नहीं मिलती ? वनस्पति में सवृत होती है । यहा सवृत का अर्थ—‘ढकी हुई’ करना या ‘छद्मस्थ को दिखाई न दे’—करना ? इसी सूत्र में सूक्ष्म एकेन्द्रिय की योनि दिखाई नहीं देती, अतः सवृत वही गई है । इसका स्पष्टीकरण करावे ।

उत्तर—सूक्ष्म-वादर सभी एकेन्द्रिय जीवों की योनि सवृत ही है । सवृत का अर्थ—‘ढकी हुई और माधारण छद्मस्थों के द्वारा स्पष्ट नहीं दिखाई देने वाली योनि’—प्रतीत होता है । पाँचो ही स्थावर जीवों का खास उत्पत्ति स्थान दृष्टिगत नहीं होता है । इसलिए अल्प-बहुत्व में अतिम बोल सवृत योनि

१२६३ प्रश्न-सम्बन्धित मनुष्य का विग्रह २४ सूत्र का किम अपेक्षा से कहा है ? कारण कि गर्भज मनुष्य मदा काल है और उनकी अणुचि में मृदुत्व के बाद अमरुदान गुण सम्बन्धित मनुष्य उत्पन्न होते हैं-इस प्रकार परम्परा कहती है, तो विग्रह किम अपेक्षा से है ?

उत्तर-गर्भज मनुष्य तथा उनमें उत्पन्न होने वाले मल, मूत्र आदि की अणुचि तो मदा मिलती ही है, परन्तु सम्बन्धित मनुष्यों में उत्पन्न होने वाले जाव कभी कभी लाक में नहीं भी मिलते हैं। अतः अणुचि विद्यमान होते हुए भी उसमें सम्बन्धित मनुष्य कभी उत्पन्न होते हैं और कभी नहीं भी।

१२६४ प्रश्न-सर्वव्यापक योनि पद में पृथ्वी आदि पाँचों एकेन्द्रिय में सर्वव्यापक योनि कहाँ, सो किम अपेक्षा से ? अत्य-वृद्धत्व में सर्वव्यापक योनि विषय वही। सर्वव्यापक का अर्थ ढकी हुई हो, तो पृथ्वी, पानी और वनस्पति में तीनों कैसे नहीं मिलती ? वनस्पति में सर्वव्यापक होती है। यदा सर्वव्यापक का अर्थ-‘ढकी हुई’ करना या ‘छद्मस्थ को दिखाई न दे’-करना ? इसी सूत्र में सूक्ष्म एकेन्द्रिय की योनि दिखाई नहीं देती, अतः सर्वव्यापक वही गई है। इसका स्पष्टीकरण करावे।

उत्तर-सूक्ष्म-वादात् सभी एकेन्द्रिय जीवों की योनि सर्वव्यापक ही है। सर्वव्यापक का अर्थ-‘ढकी हुई और माधारण छद्मस्थों के द्वारा स्पष्ट नहीं दिखाई देने वाली योनि’-प्रतीत होता है। पाँचों ही स्थावर जीवों का खास उत्पत्ति-स्थान दृष्टिगत नहीं होता है। इसलिए अत्य-वृद्धत्व में अतिम बोल सर्वव्यापक योनि

का ही अनन्त गुण आया है।

१२६५ प्रश्न—वेदनीय कर्म की जघन्य स्थिति बारह मुहूर्त की ओर नाम तथा गोत्र की आठ मुहूर्त की कही है, जब कि उत्तराध्ययन में वेदनीय की स्थिति अन्तर्मुहूर्त की तथा पन्नवणा में बारह मुहूर्त की कही, सो कैसे ?

उत्तर—वेदनीय कर्म की जघन्य स्थिति बारह मुहूर्त की जो कही है, वह सम्भाराय साता-वेदनीय की अपेक्षा है और जो अन्तर्मुहूर्त (दो समय के रूप) की कही है, वह ईर्यापथिक साता-वेदनीय की अपेक्षा है। श्री पन्नवणा के तेइसवे पद में उक्तोक्त दोनों स्थितियाँ स्पष्ट बता दी है। उत्तराध्ययन सूत्र के २६ वे अध्ययन के ७२ वे बोल में भी ईर्यापथिक की स्थिति दो समय की बनाई है। इसी के ३३ वे अ में जो अन्तर्मुहूर्त की स्थिति कही है, वह दो समय रूप अन्तर्मुहूर्त की समझना चाहिए। अतः दोनों स्थानों में परस्पर कोई विरोध नहीं है।

१२६६ प्रश्न—पू. श्री अमोलकऋषिजी म कृत ठाणाग में लवण समुद्र को दस हजार योजन गहरा बताया है, तो क्या यह गहराई की भूल है ?

उत्तर—लवण समुद्र की भूमि जम्बूद्वीप की ओर से और उधर घानकीखण्ड द्वीप की ओर से ६५-६५ हजार योजन गन्तव्य (दूरात) है, बीच में बराबर मध्य भाग में दस हजार योजन की समभूमि है। लवण समुद्र की गहराई तो एक हजार अर्थात् दस सौ योजन की ही है।

१२६७ प्रश्न—समवायाग सूत्र में उल्लेख है कि १२००

वर्ष का आयुष्य व्यतीत कर राम बलदेव देवनोक में गये, जब कि 'बड़ी माधु बन्दना' में आठ राम माक्ष में गये—ऐसा कहा है। दोनों में से सत्य कौन सा है ?

उत्तर—प्रत्येक उत्सर्गिणी और अवसर्गिणी में इस मरत क्षेत्र में बलदेव नौ हाने हैं। बलदेवों का 'राम' भी कहते हैं। तदनुसार इस अवसर्गिणी में भी नौ हुए, जिसमें से आठ तो मोक्ष गये और एक नौवे बलदेव, पाचवे स्वर्ग में गय है। इस प्रकार कहने में कोई बाधा नहीं है।

१०६८ प्रश्न—समवायाग सूत्र में निवृत्ति-वादर गुणस्थान के २१ प्रकृति सत्ता में कही, सा कैसे सम्भव है ?

उत्तर—निवृत्ति-वादर नामक आठवे गुणस्थान में जिमने दर्शन-मप्लक (अनन्नानुबन्धी की ४ और दर्शन मोहनीय की ३) का क्षय कर दिया है, उस जीव के सत्ता में माहनीय-कर्म की २१ प्रकृतियों के अश हाते हैं। माहनीय-कर्म की कुल २८ प्रकृतियाँ हैं, उनमें से सात का क्षय कर देने पर शेष २१ ही रहती है।

१२६६ प्रश्न—नैर्गयिक, वर्तमान भाव की अपेक्षा पाच इन्द्रिय वाले जीव का आहार करता हैं—यह कथन किस अपेक्षा से है ?

उत्तर—यों तो आहार के लिए ताहर से ग्रहण किये जाने वाले पुद्गल एकेन्द्रिय आदि के शरीर के छूटे हुए ही होते हैं, परन्तु खाम तो तैजस-शरीर के द्वारा पुद्गल आहार रूप परिणित होते हैं। अत एकेन्द्रिय से यावत् पचेन्द्रिय तक को अपने-

अपने तैजस शरीर के ही पुद्गल आने में अपने-अपने ही शरीर का आहार ऋजुसूत्र नय की अपेक्षा बताया है। यहाँ नैग्यिक पचेन्द्रिय है, इसलिए पचेन्द्रिय के शरीर का आहार लेते हैं।

१३०० प्रश्न-भगवती सूत्र अ. ६ उ. ३ में बताया है कि जब तक अवाधा-काल हा तब तक मान कर्म जीव को कोई उपद्रव नहीं कर सकते हैं, परन्तु जब में आयुष्य-कर्म का वध होता है, तभी में कर्म का निशेक प्रारम्भ होता है। यह बात समस्त में नहीं आई। अवाधा-काल तो आयुष्य कर्म का भी होता है।

उत्तर-भगवती अ. ६ उ. ३ में स्वयं टीकाकार ने आयुष्य कर्म का अवाधा-काल माना है और मानना उचित ही है। चान्द भव में जितना आयुष्य शेष रहते जीव ने आगामी भव का आयुष्य बाधा हा, उतना ही उस जीव के आगामी आयुष्य का अवाधा काल समझना चाहिए। दो आयुष्यों का भोग तो एक साथ होना ही नहीं है।

‘पच मरह’ में अवाधा-काल नहीं भी माना है, किन्तु अवाधा का मत मानना ही उचित है।

अना चाहिए । कालोदधि में वर्षा का निषेध नहीं है ।

१३०२ प्रश्न—भगवती ण ८ उ ६ के प्रयागवध के अधिकार में जीव के ८ रुक्क-प्रदेशों का वध अनादि-अपर्यवमिन बनाया है । इस अपेक्षा में ८ रुक्क-प्रदेशों का आवरण किस प्रकार हो सकता है ?

उत्तर—आठ रुक्क-प्रदेशों में जा अनादि-अपर्यवमिन वध बताया है, इसमें तो उन प्रदेशों का परिवर्तन नहीं होना सिद्ध होता है, परन्तु उन प्रदेशों पर कर्म-वध होने में काइ बाधा प्राप्त नहीं होती । टीकाकार तो आठ रुक्क-प्रदेशों को निर्लेप मानते हैं, परन्तु शास्त्रीय पाठों में सभी प्रदेशों पर कर्म लगना सिद्ध होता है और यही बात ठीक प्रतीत होती है ।

१३०३ प्रश्न—भगवती ण ८ उ. ६ में तिर्यक् पचेन्द्रिय के सर्व-वध का अन्तर समयाधिक पूर्व-कोटि का बताया है, परन्तु क्या तीन पल्योपम का नहीं मिलता ?

उत्तर—तिर्यक् पचेन्द्रिय के सर्व-वध का अन्तर जो समयाधिक पूर्व-कोटि का बताया, वह ठीक है । तीन पल्योपम का नहीं हो सकता, क्योंकि तीन पल्योपम की आयुष्य वाले भव (वैक्रिय) से तो देव में उत्पन्न होता है और यहाँ तो औदारिक के सर्व-वध के अन्तर का प्रश्न है ।

१३०४ तीर्थंकर भगवन्तो के जन्म से ही कौन-से चार अतिशय होते हैं ?

उत्तर—निरोग और निर्मल शरीर, मास और रुधिर का गो-दुग्ध के समान श्वेतपना, श्वासोच्छ्वास में सुगन्ध और

चर्म चक्षु से आहार-निहार का नहीं दिखाई देना—ये चार अतिशय तार्किकों के जन्म से ही होते हैं ।

१३०५ प्रश्न—भगवान् ने मोक्ष पधारते समय विपाक सूत्र का प्ररूपण किया, तो इसके पूर्व ग्यारहवा अंग कोन-सा था ?

उत्तर—प्रत्येक तीर्थंकर के समय में सूत्र (अंगों) के नाम ता वे ही रहते हैं, परन्तु कथाओं के नामों में परिवर्तन होता रहता है । विपाक सूत्र में पुण्य और पाप के विपाक (फल) बताने वाली कथाओं का वर्णन किया जाता है । नाम वे ही हो, ऐसी कोई खास आवश्यकता नहीं है ।

पुण्य और पाप के विपाक बताने वाली अनेक जीवों की कथाएँ, भगवान् फरमाते हैं । उनमें से कोई गणधर किन्ही जीवों की कथाओं को और कोई गणधर अन्य किन्ही जीवों की कथाओं को गुथन कर के विपाक सूत्र की रचना करते हैं ।

भगवान् महावीर के शासन में नौ विपाक सूत्र रचे गये थे । उसी प्रकार आचारांग आदि अंग भी नौ-नौ ही रचे गये थे । प्रत्येक तीर्थंकर के समय अनेक विपाक नये-नये रचे जाते हैं ।

मोक्ष पधारते समय तो भगवान् ने जो विपाक सूत्र कहा, उसमें तो ५५-५५ करके ११० अध्ययन फरमाये, किन्तु सुधर्मा स्वामीजी का वाचना में तो विपाक सूत्र के १०-१० करके २० अध्ययन हैं । यन मोक्ष पधारते समय जो विपाक सूत्र कहा, वह उनमें मित होने की समाचना है ।

१३०६ प्रश्न—त्रायस्त्रिण देव, पुरोहित स्थानीय होते हैं



या पुत्र स्थानीय ?

उत्तर—"तायत्तीसग" णट्ट की टीका-१ "इन्द्राणा पूज्ये महत्तरकल्पे" तथा २ "त्रयास्त्रिणा मत्रिकत्वा." एव दोनों प्रकार की मिलती है ।

१३०७ प्रश्न-मामानिक देव, कलत्र तुल्य होते हैं या नहीं ? यदि हा, तो कैसे ?

उत्तर-"समानया इन्द्र तुल्य या ऋद्ध्याचरन्ति इति मामानिका" (इन्द्रनी मरखी ऋद्धि वहे चरनार (रहनार) ते सामानिक) भगवती ण ३ उ १ की टीका । अन कलत्र तुल्य नहीं समझना । तथा "सामाने द्युतिवैभवादी भवा मामानिका" ऐसी टीका भी मिलती है । जहा जिसके सामानिक बनाये हो वहा उसके सद्ग द्युति वैभव वाले देव समझना चाहिए ।

१३०८ प्रश्न-चैत्य-वृक्ष की क्या विशेषता है ?

उत्तर-चैत्य-वृक्ष के चलन (कंपन) से अग्निहन्तो के जन्म, दीक्षा आदि का ज्ञान हो सकता है तथा वह वृक्ष मुरझाया हुआ दृष्टिगोचर होने से देव अपने ष्यवन (मरण) को जान लेते हैं । इत्यादि विशेषताएँ चैत्य-वृक्ष की होती हैं ।

१३०९ प्रश्न-तपस्या मे एक साथ दो, तीन, चार, पाच आदि करने मे पाच गुणित कर प्रायश्चित्त उतारने की विधि बताई गई है, तो क्या स्वाध्याय मे भी ऐसा नियम लागू किया जा सकता है कि एक साथ दो, चार, छह या आठ हजार

गाथाओ के स्वाध्याय से पांच गुणित कर प्रायश्चित्त उतारने की गणना हो सके ?

उत्तर-स्वाध्याय के लिए यह नियम लागू नहीं किया जा सकता ।

१३१० प्रश्न-एकेन्द्रिय के स्पर्श होने का प्रायश्चित्त है, ता वेइन्द्रिय आदि के स्पर्श का क्या नहीं ? यदि एकेन्द्रिय जीवों की मृत्यु को न जानने की आशंका से ही प्रायश्चित्त है, तो दंड भी शका युक्त प्रकार से होना चाहिए, निश्चयात्मक नहीं ?

उत्तर-पृथ्वी, पानी, अग्नि, कोमल हरी, फूलन आदि कई एकेन्द्रिय जीवों के स्पर्श से अनेक जीवों की विराधना हो जाती है, परन्तु वेइन्द्रिय आदि के स्पर्श से विराधना का एकान्त नियम नहीं है । हा, यदि वे वेइन्द्रिय आदि मर जावे या उनको पाम तकलीफ पहुँचे, तो उनका भी दण्ड आता है । रही बात घान्य के रुण आदि के पैर से दबने की, सो वे दबने से मरे या नहीं भी मरे, परन्तु पैर आदि से दबने से उन एकेन्द्रिय जीवों को बहुत पीडा होती है । भगवान् ने भगवती श. १६ अ. ३ में वत्र का दृष्टांत देकर समझाया है । अतः उन एकेन्द्रिय जीवों को पीडा होने के कारण प्रायश्चित्त लेना आवश्यक हो जाता है । यह बात शका युक्त नहीं है ।

१३११ प्रश्न-रेवन्तजनी, समुद्धान करते हैं या स्वाभाविक होती है ? मानवी कर्तव्य को असम्यात समय लगते हैं । यदि इस स्वाभाविक मानी जाय, तो ममी को होना चाहिए ।

कर्मों की इस प्रकार समुद्घात स्वाभाविक होना अमंगल लगता है ?

उत्तर—उत्थान आदि जीव की शक्ति की अपेक्षा तो केवली का समुद्घात करना ही बताया है, परन्तु हस्त, पाद आदि की प्रवृत्ति से नहीं। हस्त, पाद आदि की प्रवृत्ति के कार्य को असह्य समय लगते हैं। अतएव उत्थान आदि शक्ति के कार्य तो जीव एक ओर अनेक समय में भी कर सकते हैं। अत आठ समय में करने में बाधा नहीं।

प्रायु अल्प हो और वेदनीय आदि कर्मों की स्थिति अधिक हो, वे ही केवली, केवली-समुद्घात करते हैं, अन्य नहीं।

१३१२ प्रश्न—क्या असुरकुमार असह्य वर्ष पूर्व की बात या बाद में होने वाली बात जान सकते हैं ? यदि हा, तो क्या सभी जान सकते हैं और यदि नहीं, तो क्यों ?

उत्तर—जो असुरकुमार सागरोपम की स्थिति वाले होते हैं, वे असह्य वर्ष पूर्व की ओर आगे होने वाली बात को जान सकते हैं, परन्तु पत्योपम की स्थिति वाले नहीं जान सकते।

१३१३ प्रश्न—भवनपति देवों के अपर्याप्त अवस्था में कितने गुणस्थान पाये जा सकते हैं ?

उत्तर—किन्हीं भवनपति देवों के अपर्याप्ता में प्रथम, किन्हीं में द्वितीय और किन्हीं में चतुर्थ, इस प्रकार तीन गुणस्थान मिल सकते हैं।

१३१४ प्रश्न—भवनपति देवों के अपर्याप्त अवस्था में कितने प्राण होते हैं ? उनके मन, वचन और श्वासोच्छ्वास नहीं

होता है, तो वे बिना श्वासोच्छ्वास के कैसे जीते हैं ?

उत्तर—वाटे बहते भवनपति में एक आयुष्य बल प्राण होता है। कोई काय बल प्राण युक्त दो बल प्राण वाटे बहते में मानते हैं। शरीर पर्याप्ति पूर्ण होने से काय-बल प्राणयुक्त दो प्राण हाते हैं, इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने से पांच इन्द्रियों के पांच प्राण बढ़ने से सात प्राण हो जाते हैं, श्वासोच्छ्वास पर्याप्ति पूर्ण होने में श्वासोच्छ्वास युक्त आठ प्राण होते हैं, भाषा और मन पर्याप्ति पूर्ण होने से पर्याप्ति हो जाते हैं। अतः दस ही प्राण होते हैं। चौथी पर्याप्ति पूर्ण हुए पहिले सभी जीव बिना श्वासोच्छ्वास के ही जीवित रहते हैं।

१३१५ प्रश्न—तिलोक प्रज्ञप्ति की २८२ वीं गाथा में धयोपणम को छोड़ कर छह सम्पक्त्व नारकी में बताई, सो कैसे ?

उत्तर—तिलोक प्रज्ञप्ति तो देखने में नहीं आई, परन्तु प्रत्यक्ष मातो हो सम्पक्त्व नरक में बताई है, किसी को भी छाटा नहीं।

१३१६ प्रश्न—नागायण प्रतिनागायण बलमद्र और चक्रवर्ती नरक में निकल कर नहीं होते, फिर चक्रवर्ती की आगत ८२ की बताई, सो कैसे ?

उत्तर—प्रज्ञापना पद २० के प्रमाण से प्रथम नरक में निराकर चक्रवर्ती तथा प्रथम और द्वितीय नरक में निकल कर नागायण और बलमद्र हो मारते हैं।

१३१७ प्रश्न—रुद्र परमाधामी देव क्या अमुरकुमार

जाति के ही है ?

उत्तर-पन्द्रह परमाधामी, अमुरकुमार जाति के हैं। देव हैं।

१३१८ प्रश्न-“कई देवाहितो धम्माणे वद्धा कहा व सोइण”-कई धर्म से सम्बन्ध रखने वाली कथाओं को सुन कर सम्यक्त्व प्राप्त करते हैं, सो नैरयिको का धम-कथा श्रवण का योग कैसा मिलता है ?

उत्तर-प्रज्ञापना पद २० के प्रमाण से स्पष्ट है कि देवों के सयोग में नैरयिको को वही धर्म-श्रवण का अवसर मिलता है।

१३१९ प्रश्न-अणिमादि ऋद्धि किसे कहते हैं ?

उत्तर-आठ ऋद्धि का अर्थ स्तवन में निम्न प्रकार देखने में आया है-

“प्रथमा ऋद्धि अणिमा नाम, नान्हो रूप करे सुख काम ।  
कमल-नाल में पैसी जाय, चक्री केरो मुख भुगताय ॥१॥  
दूजी महिमा ऋद्धि अभिराम, मेरु थकी मोटो तनु ताम ।  
विष्णुकुमार तणी परे होय, सुर-नर देख डरे सहु काय ॥२॥  
लघिमा वायू परे तनु थाय, गरिमा वज्र सो शरीर बनाय ।  
इन्द्रादिक नही सके उठाय, चौथी गरिमा नाम कहाय ॥३॥  
प्राप्ति पचमी ऋद्धि की बात, फेरे भू बैठा मेरु पर हाथ ।  
प्राकाम्य छठी ऋद्धि गुण एह, जल पर भू पर ज्यू फिरे जेह ॥४॥  
ईशित्व सप्तमी ऋद्धि का नाम, तीर्थकर ऋद्धि करे सुख धाम ।  
अष्टमी वशित्व जग वश थाय, सुर-नर पूजे तेहना पाय ॥५॥  
अष्ट सिद्धि प्रभु नामे मले, प्रभु नामे लक्ष्मी अविचले ।  
प्रभु नामे हुवे मंगल माल, मुनिराम कहे सब टले जंजाल ॥६॥

१३२० प्रश्न—सभी भवनों के चैत्य-वृक्ष नियम से जीवों की उत्पत्ति और विनाश के हेतु होते हैं, सो कैसे ?

उत्तर—चैत्य वृक्षों की कुम्हलावट और प्रफुल्लता से देव-देवियों को तत्सम्बन्धित मृत्यु तथा उत्पत्ति का ज्ञान हो सकता है, परन्तु स्वयं चैत्य-वृक्षों को जीवों की उत्पत्ति और विनाश का हेतु नहीं समझना चाहिए ।

१३२१ प्रश्न—“सम्मत्त रयणजुत्ता, णिब्भरमत्तीय णिच्चमच्चति । कम्मखवणनिम्मत देवा, जिणणाह पडिमाओ ॥५४॥” ता फिर मानवों को मोक्षार्थं जिन-प्रतिमा पूजन क्यों नहीं करना चाहिए ?

उत्तर—उनकी मान्यतानुसार वे तिलोकप्रजप्ति में कहते हैं, परन्तु यह शास्त्र-मगत नहीं है । आनन्द आदि श्रावकों के वर्णन में इस पूजा आदि का वर्णन नहीं है और साधुओं को भी दशन आदि करने की आज्ञा तथा नहीं करने पर प्रायश्चित्त नहीं बनाया है । अतः यह बात उन्होंने व्यक्तिगत मान्यतानुसार रचा प्रतीत होती है । आगम-प्रमाण में यह प्रामाणिक नहीं है ।

१३२२ प्रश्न—आचाार्य सूत्र के द्वितीय श्रुतस्कन्ध में कहा गया है—“जाणमाणोवि ण जाणत्तिवये ।” सो क्या यह जायस्ता नहीं भिद्यता ? उनटा, यह होना आवश्यक था कि—“जाणमाणोवि ण वदिज्जामी” इस प्रकार कहा जा सकता है । अतः यह पाठ किन प्राणियों को उद्देशित करके रचा गया है ?

उत्तर—"जाणत्रा णा जाणति वएज्जा" गाठ का अर्थ—  
जानना हुआ भी मैं जानना तू गया न रह पर्यान् मोन ही  
रहे । यही अर्थ ठीक मगन है । तमा अय करने पर ही इस  
आलावे के प्रत्या त माय ठार मर म मेरु बँटना है ।

१३२३ प्रश्न—गंगा उठना और गहरी ज़ीत को पा कर  
भी घान्य निर्जोव नहीं हो पाता, ना केवल स्पर्श माय से  
निर्जोव हो जाने की कल्पना करना यहाँ तक उचित है ?

उत्तर—गहरी उठना, गहरी ज़ीत और स्पर्श से भी कोई-  
कण निर्जोव हो सकते हैं । निर्जोव होने का एकान्त निषेध नहीं  
करना चाहिए । कभी कोई निर्जोव नहीं भी हो, तो भी पीडा  
तो अवश्य होती है । अतः प्रायश्चित्त लेना आवश्यक हो  
जाता है ।

१३२४ प्रश्न—भगवती सूत्र में कहा है कि छह महिने में  
'निमित्त' घायल मरे, तो प्राणातिपात क्रिया लगती है, तो  
जिनका आयुष्य स्वाभाविक कम हो और निमित्त मिल जाय,  
तो प्राणातिपात क्रिया नहीं लगती चाहिए ?

उत्तर—छह महिने में मरने से जो पाचवी क्रिया बताई  
है, वह व्यवहार नय से सम्भन्ता चाहिए, परन्तु वास्तविक तो  
यह सम्भन्ता चाहिए कि उमी प्रहार समय में मरने से पाचवी  
क्रिया लगती है । इस प्रकार का स्पष्टीकरण भगवती श. १  
उ. ८ की टीका में दिया है ।

१३२५ प्रश्न—नास्तिक व्यक्ति मानते हैं कि 'शरीर के  
विनाश के साथ आत्मा का भी विनाश हो जाता है । तप-जप,

करने की कोई आवश्यकता नहीं है ।' यद्यपि राजप्रश्नीय सूत्र में इसका किञ्चित् समाधान है, परन्तु केवल दृष्टांत रूप में है । यदि आत्मा का विनाश होना मान लिया जाय, तो कौन-कौन से दोष लगते हैं ?

उत्तर-शरीर के प्रत्येक परमाणु का विचार करने से उनकी जड़ता स्पष्ट दिखाई देती है । अन उममे से चेतन की उत्पत्ति होना शक्य नहीं है और न उममे नाश होना ही शक्य है ।

देह, रूपी स्थूल आदि परिणाम वाला है और चेतन दृष्टा है, तब उमके मयोग से चेतन की उत्पत्ति और उसमें विनाश हावे ही कैसे ? जिममे कभी भी जानने का स्वभाव न हो, वह जड़ और जिममे सदा जानने का स्वभाव हो, वह चेतन । इस प्रकार दोनों का स्वभाव अत्यन्त भिन्न-भिन्न है, दोनों का एक स्वभाव कभी हो ही नहीं सकता अर्थात् जड़ का चेतन और चेतन का जड़ कभी नहीं बन सकता ।



अभी इस गग में भी निर्मो-निर्मा ता जालिन्ध्र का अंश हाता हुआ नुने में आता है । इसने भी पूर जन्म की मिद्धि और जीव की अविनाशिना प्रकट हाती है ।

द्रव्य का अवस्थान्तर हा सकता है, परन्तु सम्पूर्ण रूप न नाश नहीं होता । जो कभी सम्पूर्ण नाश नहीं होते हैं, वे ही द्रव्य कहलाते हैं । जीव भी द्रव्य है । अतः वह अनादि में था, है और रहेगा तथा कभी भी उसका समूल नाश नहीं होगा ।

आत्मा को अविनाशी नहीं मानने से कई दोषों की प्राप्ति होती है, जिनमें से निम्न मुख्य हैं—

मूल से जीव की उत्पत्ति और नाश माने, तो जीव किस चीज का बनता है और उसका नाश होने के बाद क्या बनता है आदि अनेक दोष खड़े होते हैं ।

मूल से ही जीव की उत्पत्ति और विनाश मानने से सद्-भाव का नाश और असद् भाव की उत्पत्ति आदि दोष भी उत्पन्न होते हैं । इत्यादि अनेक बातों का विचार करने से

मात्मा की अनादिता और अविनाशिता स्पष्ट प्रतीत होती है ।

१३२६ प्रश्न—सिद्ध भगवान् को ईश्वर माने, तो बहुत ईश्वर हो जायेंगे । लगभग सभी मत वाले मानते हैं कि एक ऐसी शक्ति है जिसको ईश्वर मानना चाहिए । इस युक्ति का खंडन किस प्रकार हो सकता है ?

उत्तर—सम्यक् पुरुषाथ से जिस किसी जीव का शुद्ध स्वरूप प्रकट हो जाय, उसको ईश्वर (सिद्ध) समझना चाहिए । इस प्रकार जो भी जीव, शुद्ध स्वभाव को प्रकट कर लेते हैं, वे सभी ईश्वर कहलाने योग्य होते हैं, न कि एक ही ।

इस प्रकार के जीवों में से एक को ईश्वर मान कर, अन्य को ईश्वर नहीं मानना, यह न्याययुक्त नहीं है ।

हा, जिस प्रकार टाणग में “एग्रेसिद्धे” शब्द से सभी मिट्टी का ग्रहण किया है, उसी प्रकार यदि संग्रह नय से उन भूत जीवों में से किसी का भी न छोड़ते हुए जानि-वाचक (गुण नमान) की अपेक्षा उन सभी को एक शब्द में ग्रहण करने तो कोई बाधा नहीं, परन्तु गणना में एक मानने में ईश्वर का पूर्वोक्त वास्तविक स्वरूप विद्यमान नहीं रहेगा । ईश्वर क्या चीज है ? किस चीज का बना हुआ है ? वैसा दूसरा क्यों नहीं हो सकता ? होने में रुकावट डालने वाला कौन है ? क्या वह ईश्वर ईर्ष्या और अहंकारी है ? आदि-आदि अनेक दोष घटे होंगे । अतः ईश्वर को उपरोक्त प्रकार में एक तथा अनेक मानना ठीक है ।

उस कर्म-रहित शुद्ध ईश्वर को जगत्-कर्ता मानना भी

भ्रम पूर्ण और अनेक दोष उपस्थित होने का कारण है । जैसे—  
ईश्वर निराकार है, तो उसमें साकार चीजे कहाँ से आई ? तथा  
जगत् किम जीव का बनाया ? वह निर्विकल्प-मदानन्दी है,  
उसमें जगत् बनाने का विकल्प कैसे उत्पन्न हुआ और उसे  
बनाने की चिन्ता क्यों हुई ? वह त्रिकालज्ञ पूर्ण जानी है, तो उसने  
घोर, जार, हिंसक, नास्तिक आदि क्यों बनाये ? उसकी शक्ति  
हिंसा आदि दुष्कार्य रोकने में सफल क्यों नहीं हुई ? क्या वह  
ईश्वर दुरगी नीति वाला है, जो पहले तो व्यक्तियों से दुष्कार्य  
करावे और फिर दंड दे ? क्या ईश्वर हिंसादि दुष्कार्य का कर्त्ता  
नहीं ठहरेगा ? क्योंकि उसकी शक्ति से बनी हुई चीजों से  
ही दुष्कार्य होते हैं, आदि-आदि ।

“पुढो विस्संभिया पया”—इस पाठ के अनुसार विभिन्न  
रूपों के निर्माता ऐसे जगत् के जीवों को ही यदि ईश्वर मान  
लिया जाय, तो अपने कर्मानुसार जगत्-जीव, विभिन्न रूपों का  
कर्त्ता है ही । क्योंकि नाना योनियों में जन्म लेकर अनेक रूप  
धारण करता ही है, परन्तु ऐसा ईश्वर कोई नहीं है, जो ससार  
के पदार्थों को बनाता हो ।

१३२७ प्रश्न—जैन मान्यता है कि ईश्वर कर्त्ता नहीं है, सुख-  
दुःख अपने कर्मों के अधीन है, तब ‘लोगस्स, नमोत्थुण’ आदि  
के पाठ तथा पूर्वाचार्यों और वर्तमान आचार्यों आदि के स्तोत्र  
इत्यादि मिथ्या ठहरते हैं । क्योंकि उनके पाठों से स्पष्ट होता  
है कि मिद्ध भगवान् कर्त्ता हैं ?

उत्तर—किसी दूसरे को मित्र, शत्रु, विरोधी, अनुयायी,

दुःखदाता, सुखदाता आदि मानना, निमित्त-कारण रूप व्यवहार-दृष्टि का है, निश्चय का नहीं। निश्चय-दृष्टि से तो जीव अपने सुख-दुःख का कर्त्ता आप ही है। जिस प्रकार अपने पैरो से अटवी पार करने पर भी मार्ग भूला हुआ दिग्भूट पुरुष, सही मार्ग बनाने वाले पुरुष को अटवी-सस्तारक, सुख एवं जीवन-दाता मानता है, ठीक उसी प्रकार उपदेश आदि के निमित्त से तीर्थंकर आदि महापुरुषों को तारक, अमयदाता, जीवनदाता आदि बनाने तथा मानने में कोई बाधा नहीं है। इस अपेक्षा से लोगम्प, नमोत्थण और आचार्यों आदि कृत स्तोत्रों में भगवान् का लारु-हितकर, चक्षुदाता, मार्गदाता, शरणदाता, मोचक आदि मानना ठीक है।

१३२८ प्रश्न—जिनने जीव सिद्ध होते हैं, उतने जीव कम हो जाते हैं, तब किसी एक समय में जीवों का अन्त आ जावेगा। यदि निगोद-राशि में सिद्ध होते हैं, उतने ही जीव व्यवहार-राशि में आ जाते हैं, तो किसी समय निगोद के जीवों का भी अन्त आ जायेगा। वास्तव में व्यवहार-राशि और अव्यवहार-राशि क्या बन्तु है ?

से कम होते ही है, यह भी ठीक है, परन्तु भव्य जीव इतने अनन्त है कि किसी भी काल में उनकी समाप्ति नहीं होगी, इसीलिए मोक्ष-मार्ग वन्द नहीं होगा और न ही कभी समार भव्यशून्य बनेगा ।

१३२६ प्रश्न—ऐसा माना जाता है कि सभी भव्य जीव तो मोक्ष में नहीं जाते, तो नहीं जाने वाले भव्य-जीवों में और अभव्य जीवों में क्या अन्तर रहता है और मोक्ष में नहीं जाने वाले भव्य-जीव कैसे पहिचाने जा सकते हैं ?

उत्तर—जिन जीवों में मोक्ष जाने की योग्यता हो, उन्हें 'भव्य' और जिनमें योग्यता नहीं हो, उन्हें 'अभव्य' कहते हैं । जिन भव्य-जीवों को ज्यो-ज्यो सभी प्रकार की अनुकूल सामग्री प्राप्त होती जाती है, त्यो-त्यो वे मोक्ष प्राप्त करते जाते हैं । इस प्रकार मोक्षमार्ग अनादि से चालू है और चालू ही रहेगा । ऐसा कोई समय नहीं आएगा कि जब इन रहे हुए भव्यों में से कोई मोक्ष नहीं जायेगा । केवलज्ञानी भगवन्तो ने भव्य-जीवों की स्थिति "अणाइया सपज्जवसिया" ही बताया है । अतः ऐसा समय कभी भी नहीं होगा कि जब ये मोक्ष नहीं जाने वाले "भव्य" रहेगे । भव्य और अभव्य की सम्पूर्ण पहिचान तो विशिष्ट ज्ञानी ही जान सकते हैं ।

१३४० प्रश्न—कर्म और ग्रह क्या वस्तु है ? इनके परस्पर क्या सम्बन्ध है और क्या अन्तर है ? ज्योतिष जानने वाले कर्मों का हाल जान कर ग्रहों का फल बताते हैं क्या ? जिस की जन्म-पत्रिका ठीक बनी हुई हो और जो ज्योतिष-विद्या

दुःखदाता, सुखदाता आदि मानना, निमित्त-कारण रूप व्यवहार-दृष्टि का है, निश्चय का नहीं। निश्चय-दृष्टि से तो जीव अपने सुख-दुःख का कर्त्ता आप ही है। जिस प्रकार अपने पैरों से अटवी पार करने पर भी मार्ग भूला हुआ दिग्भ्रष्ट पुरुष, सही मार्ग बताने वाले पुरुष को अटवी-संसारक, सुख एव जीवन-दाता मानता है, ठीक उसी प्रकार उपदेश आदि के निमित्त से तीर्थंकर आदि महापुरुषों को तारक, अभयदाता, जीवनदाता आदि बताने तथा मानने में कोई बाधा नहीं है। इस अपेक्षा से लोगस्व, नमोत्थुण और आचार्यों आदि कृत स्तोत्रों में भगवान् को लोक-हितकर, चक्षुदाता, मार्गदाता, शरणदाता, मोक्षक आदि मानना ठीक है।

१३२८ प्रश्न—जितने जीव सिद्ध होते हैं, उतने जीव कम हो जाते हैं, तब किसी एक समय में जीवों का अन्त आ जावेगा। यदि निगोद-राशि से सिद्ध होते हैं, उतने ही जीव व्यवहार-राशि में आ जाते हैं, तो किसी समय निगोद के जीवों का भी अन्त आ जायगा। वास्तव में व्यवहार-राशि और अव्यवहार-राशि क्या वस्तु है ?

उत्तर—जो जीव अनादि से निगोद में ही हो, उन जीवों की राशि को अव्यवहार-राशि और नरक आदि चारों गति में भ्रमण करने वाले जीवों की राशि को व्यवहार-राशि कहते हैं। जितने जीव मोक्ष में जाते हैं, लगभग उतने ही जीव अव्यवहार-राशि से व्यवहार-राशि में आ जाते हैं, यह बात ठीक है। जितने जीव मोक्ष जाते हैं, उतने जीव तो सासारिक जीवों में

से कम होते ही है, यह भी ठीक है, परन्तु भव्य जीव इतने अनन्त हैं कि किसी भी काल में उनकी समाप्ति नहीं होगी, इसीलिए मोक्ष-मार्ग बन्द नहीं होगा और न ही कभी समार भव्यशून्य बनेगा ।

१३२६ प्रश्न—ऐसा माना जाता है कि सभी भव्य जीव तो मोक्ष में नहीं जाते, ता नहीं जाने वाले भव्य-जीवों में और अभव्य जीवों में क्या अन्तर रहता है और मोक्ष में नहीं जाने वाले भव्य-जीव कैसे पहिचाने जा सकते हैं ?

उत्तर—जिन जीवों में मोक्ष जाने की योग्यता हो, उन्हें 'भव्य' और जिनमें योग्यता नहीं हो, उन्हें 'अभव्य' कहते हैं । जिन भव्य-जीवों को ज्यो-ज्यो सभी प्रकार की अनुकूल सामग्री प्राप्त होती जाती है, त्यो-त्यो वे मोक्ष प्राप्त करते जाते हैं । इस प्रकार मोक्षमार्ग अनादि से चालू है और चालू ही रहेगा । ऐसा कोई समय नहीं आएगा कि जब इन रहे हुए भव्यों में से कोई मोक्ष नहीं जायेगा । केवलज्ञानी भगवन्तो ने भव्य-जीवों की स्थिति "अणादिया सपञ्जवसिया" ही बताई है । अतः ऐसा समय कभी भी नहीं होगा कि जब ये मोक्ष नहीं जाने वाले "भव्य" रहेगे । भव्य और अभव्य की सम्पूर्ण पहिचान तो विशिष्ट ज्ञानी ही जान सकते हैं ।

१३४० प्रश्न—कर्म और ग्रह क्या वस्तु है ? इनके परस्पर क्या सम्बन्ध है और क्या अन्तर है ? ज्योतिष जानने वाले कर्मों का हाल जान कर ग्रहों का फल बताते हैं क्या ? जिस की जन्म-पत्रिका ठीक बनी हुई हो और जो ज्योतिष-विद्या

मे प्रवीण हो, वह सुख दुख, लाभ-अलाभ का यहाँ तक कि आयुष्य भी ठीक ठीक बतला सकता है। यह कैसे सम्भव है ?

उत्तर-कर्म चतुस्पर्शी पुद्गल है। मिथ्यात्व आदि रूप स्वयं के भावों में ही वे पुद्गल जीव के प्रदेशों के माय सम्बन्धित होकर योग्यतानुसार अनुभाग बता कर पुन पृथक् भी होते हैं। ग्रह ज्योतिषी देव हैं। कर्मों का सम्बन्ध जैसा अन्य ससारी जीवों के साथ है, वैसा ही ग्रह रूप ज्योतिषी देवों के साथ भी है। दूसरा कोई विशेष सम्बन्ध ज्ञान नहीं।

जिस प्रकार नेत्र आदि अंग स्वयं कुछ नहीं समझते हैं, परन्तु उनके फड़कने पर मे शुभ, अशुभ, लाभ, अलाभ आदि का अनुमान वृद्धिमानों ने निकाला है और विशेष ज्ञानियों ने तो तद्रूप मिलान भी मिलाया है। इसी प्रकार छीक, जान-वरो की बोली, शस्त्रादि के शकुन, विजली, घुअर, मोघ, उदकमत्स्य, कपि-हास्य, प्रकाश के चिन्ह, भूकम्प, अममय वृक्षों का फलना आदि वस्तुओं पर से शुभाशुभ आदि के फल बताये हैं। उस पर मे साधारण ज्योतिष भी निकालते हैं। वैसे कर्म होने पर ही वैसे संयोग मिलते हैं, अन्यथा किसी भी प्रकार उन पर प्रतिबन्ध लग जाता।

१३४१ प्रश्न-पूर्व तीर्थंकरों के समय मे 'लोगस्स' कैसा था ?

उत्तर-महाविदेह क्षेत्र की जिस किसी विजय में जिस तीर्थंकर का शासन चलता हो, उस तीर्थंकर के नाम का लोग-स्स होता है। भरत और एरवर्त क्षेत्र मे वर्तमान चौबीसी मे



करना चिकने कर्म-बध का कारण बताया है । निशीथ मे इसका चौमासी प्रायश्चित्त वर्णित किया है ।

ग्रामीण लोगों मे एव शोक-सन्ताप के समय नाग्निको मे भी इनका उपयोग वर्जित-सा दिखाई देता है । साबुन-सोडा आदि मे खार की मुख्यता है । खार को ठाणाग के नौवे ठाणे मे शस्त्र (हिंसा का साधन) बताया है । अत त्यागी-वैरागी साधु-वर्ग द्वारा इनका उपयोग कैसे योग्य हो सकता है ?

साधु को बिना कारण वस्त्र धोना ही नहीं, तो बार-बार धोने का तो प्रश्न ही कहा ? हा, बार-बार धोने की सम्भावना भी साबुन-सोडे के प्रयोग से हो सकती है । यहा कम धोने के प्रमग मे तो समय अधिक लगने का प्रश्न उपस्थित ही नहीं होना चाहिए, परन्तु कहीं आगमोक्त विधि से कार्य करने मे अधिक समय लग भी जाय, तो भी वह अधिक समय लगना, अविधि के कम समय से ठीक है । जैसे सामने लाए हुए का लेने की अपेक्षा गवेषणा मे अधिक समय लगना हितकर है ।

१३४४ प्रश्न-बडी नीति आदि की असज्जाय छाटा रूप मे मिटा ली जाती है । बहुत सम्भव है बडो-नीति के समय अथवा रात्रि के समय या परठने के समय कुछ असज्जाय के पैरो मे छीटे लग जाते हैं, जो दृष्टि-गोचर नहीं होते । इससे तो प्रतीत होता है कि पैरो का धोना लाभप्रद है, एव परठने का ओघा भी भिन्न होना आवश्यक है । क्या ऐसा सोचना ठीक है ?

उत्तर-सावधानी से निपटते हुए तथा परठते हुए साधु को असज्जाय का छाटा लग जाय, तो उस छाटे को तथा लगे हुए

लौकिकानुसार श्रावण, भाद्रपद और आश्विन में से कोई महीना बढ़गा, तो होली-चौमासी चैत्र-पूर्णिमा का, आषाढी-चौमासी श्रावण-पूर्णिमा को और सवत्सरी आश्विन में मनानी पड़ेगी ।

कभी सिद्धान्तानुसार आषाढ बढ़े और लौकिकानुसार चैत्र, वैशाख तथा ज्येष्ठ में से कोई महीना बढ़ेगा, तो आषाढी चौमासी लौकिक ज्येष्ठ-पूर्णिमा को करनी पड़ेगी । उस समय सवत्सरी मनाने की स्थिति कैसी रहेगी, सो भी विचारणीय है । यदि लौकिकानुसार श्रावण, भाद्रपद और आश्विन में से कोई महीना बढ़ेगा, तो आषाढी-चौमासी लौकिक श्रावण की और सवत्सरी आश्विन में मनानी पड़ेगी ।

कभी सिद्धान्तानुसार पौष अधिक होगा और लौकिकानुसार कुछ भी अधिक न होगा, तो होली-चौमासी चैत्र पूर्णिमा की, आषाढी चौमासी श्रावण-पूर्णिमा की और सवत्सरी आश्विन की आवेगी । एव सिद्धान्तानुसार आषाढ अधिक होगा और लौकिक में कुछ भी अधिक न होगा, तो आषाढी-चौमासी श्रावण-पूर्णिमा की और सवत्सरी आश्विन की होगी ।

सिद्धान्तानुसार कभी अधिक मास न हो और लौकिकानुसार अधिक मास हो, तो ऐसी परिस्थिति में चौमासी और सवत्सरी मनाने की क्या अवस्था रहेगी ?

४६ वे दिन सवत्सरी मनाने का उल्लेख कही भी सिद्धांत में देखने में नहीं आया और प्रत्यक्ष में भी इसमें अनेक बार अन्तर देखने में आता है । ७० दिन का वर्णन सूत्र में है, परन्तु कई बार तो सवत्सरी से कार्तिक-चौमासी तक ६८ दिन ही

काला-बाजार आदि अनीति एव अन्याय पूर्वक कपड़े आदि का व्यवसाय करता है । इन दोनों में विशेष पाप किसको लगता है ?

उत्तर—व्यवहार-दृष्टि से तो अनीति एवं अन्याय से व्यापार करने वाला अधिक पाप का भागी दिखाई देता है । उनके विचारों का निश्चय तो ज्ञानी ही जान सकते हैं ।

१३४६ प्रश्न—शख, पुष्कली आदि ने भोजन करके दया-पौषध अंगीकार किया या पौषध अंगीकार करने के बाद भोजन किया ?

उत्तर—प्रश्न कथित श्रावको ने पौषध (दया रूप पौषध) में भोजन किया—ऐसा भगवती श १२ उ. १ से स्पष्ट है ।

१३५० प्रश्न—श्रावक के लिए सर्वथा वनस्पति, कच्चा पानी तथा स्नान आदि का त्याग किस शास्त्र में है ?

उत्तर—“वनस्पति के समारम्भ के त्यागी श्रावक से पृथ्वी खोदते वृक्ष की जड़ छेदन हो जाय, तो उसके व्रत का उल्लंघन नहीं होता”—आदि वर्णन भगवती श. ७ उ. १ में है । इससे स्पष्ट होता है कि कोई-कोई पृथ्वी खोदने वाले श्रावक भी वनस्पति के समारम्भ के त्यागी होते हैं, तो फिर दूसरे श्रावकों में वनस्पति, कच्चा पानी और स्नान के त्यागी मिल जाय, जिसका तो कहना ही क्या ? ज्ञाताधर्मकथा अध्ययन १३ में जिस प्रकार नन्द मणियार सेठ का जीव, मेढक के भव में आजीवन बेलें बेलों की तपस्या स्वीकृत करके भी पारणों में प्रासुक जल आदि का ही ग्रहण करता था, उसी प्रकार अनेक श्रावक सम्पूर्ण सचित्त वस्तुओं के खान-पान के त्यागी होते हैं ।

की कोई आवश्यकता नहीं रहती। जहाँ जिन मुनि को मुनि-विधि से भिक्षा मिले, वे वहाँ से ग्रहण कर लेते। तीनों सघाड़ों के मुनि अन्यत्र भिक्षा लेते-लेते देवकी महारानी के यहाँ भी पहुँच गये थे। वे ही मुनि पुनः पधार रहे हैं—ऐसा जानने से देवकी को शका हुई। दूसरे-दूसरे मुनियों का पधारना जान लेती, तो शका नहीं होती।

१३५२ प्रश्न—श्री नमस्कार मन्त्र के पहले और पीछे बीज अक्षर लगाये जाते हैं एव लोगस्स का भी कल्प है, तो क्या ये मूल पाठ के स्मरण से कर्म काटने में अधिक लाभप्रद हैं? यदि कहा जाय कि सासारिक कार्यों की सिद्धि के लिए आचार्यों ने बनाये हैं, तो ऐसा करना मिथ्यात्व का हेतु है। प्रश्न यह है कि मिथ्यात्व लगने वाली प्रवृत्तियों का विधान आचार्यों ने क्यों किया?

उत्तर—नमस्कार मन्त्र आदि के आगे और पीछे बीजाक्षर लगाने की कोई आवश्यकता नहीं है। इनके लगाने से कर्म काटने में अधिक लाभ का हेतु भी जाना नहीं। इसी प्रकार लोगस्स आदि के कल्प के विषय में भी समझना चाहिए।

इन मन्त्रों का साधन सासारिक कार्यों की सिद्धि के लिए करना, लोकोत्तर प्रवृत्ति मिथ्यात्व माना गया है, किन्तु लौकिक और कुप्रावचनिक देवों की आराधना रूप मिथ्यात्व की अपेक्षा यह बहुत ही मंद है। अतः हो सकता है कि किसी आचार्य ने उस महा मिथ्यात्व से जीवों की रुचि हटाने के लिए यह बीजाक्षरादि बनाये हों।

१३५३ प्रश्न—भावो तार्थकरो को नमस्कार करना चाहिए या नहीं ?

उत्तर—कृष्ण-यामुदय और श्रेणिक नरेण आदि का भविष्य मे तीर्थकर हाने का खनामा हा जाने पर भी उनको किसी भी माधु माध्वी आदि ने वन्दना नहीं की थी । इस प्रमाण मे स्पष्ट है कि भावो तार्थकरो को पहिंठे नमस्कार नहीं किया जाता है ।

१३५४ प्रश्न—ग्रहण के समय जो असज्जाय रखी जाती है, वह ग्रहण के अच्छे हाने पर क्यों रखी जाती है, ग्रहण के पहले क्यों नहीं ? अन्य मनावलम्बी सूनक लगने पर ही कितनेक भोजन आदि वन्द कर देते है । यह सूतक क्या है ?

उत्तर—जैन मिद्धान मे ग्रहण का सूनक नहीं बताया और असज्जाय भी ग्रहण लगने के पूर्व नहीं बताई, परन्तु ग्रहण के समय मे और समाप्ति के कुछ समय बाद तक रखने का खुलासा दिया है । अतः उसी प्रकार ही असज्जाय रखी जाती है ।

१३५५ प्रश्न—कई पूर्णिमा तथा प्रथमा को असज्जाय रखी जाती है, तो शेष पूर्णिमाओ और प्रथमाओ को क्यों नहीं रखी जाती है ?

उत्तर—भाद्रपद, आश्विन, कार्तिक, चैत्र और आषाढी पूर्णिमा और इनके आगे की तिथियो पर इन्द्र, स्कन्द, यक्षादि देवो के महोत्सवो के कारण असज्जाय रखी जाती है, शेष पर नहीं ।

१३५६ प्रश्न—आर्द्रा नक्षत्र लगने पर गाजबीज आदि की असज्जाय नहीं रखने का क्या कारण है ?

थे और वे कितने ही समय बाद कई मोक्ष में और कुछ रहे हुए तिर्यंच गति में चले गये हो और काल क्रमागत तीन गति के सभी जीव तिर्यंच गति में से ही आये हुए हो, वैसे प्रसंग में वे सभी जीव तिर्यंच योनि में थे, इस प्रकार कहा जाता है। उन्होंने वहां नरक गति आदि के हेतुभूत पाप-कर्म का समर्जन और समाचरण किया। यह बात प्रथम शतक के दूसरे उद्देशे में (तीन गति में) बताये हुए शून्य काल से मी पुष्ट होती है। तिर्यंच गति में रहे हुए सभी जीव कभी नहीं निकल सकते, इसलिए वहां शून्य काल नहीं हो सकता।

१३६० प्रश्न-कर्म कहा बाधने व भोगने के ६ बोल में यह आया है कि तिर्यंच, नरक और देव में होवे। यह किस प्रकार हो सकता है? जब कि नरक से जीव देवलोक में और देवलोक में से नरक में उत्पन्न नहीं होते?

उत्तर-पाप-क्रिया के आचरण द्वारा जीवों ने पाप-कर्म का ग्रहण किस गति में किया, इसके उत्तर के छठे विकल्प की शका का उत्तर निम्न प्रकार है-नरक के जीव सीधे देवलोक में और देवलोक के सीधे नरक में उत्पन्न नहीं होते, यह बात सही है, परन्तु इस छठे विकल्प में भी तिर्यंच तो शामिल ही है। अतः नरक के जीव तिर्यंच में होकर देवों में और देवों के जीव तिर्यंच में हो कर नरक में जा सकते हैं। यह बात बाहुल्यता से समझाई है।

नही दे सकते थे ?

उत्तर—कुकड़ी (कुकुटी) का अर्थ शरीर और उदर तथा अङ्ग का अर्थ मुँह (मुँह में समाये उतना कबल) भी होता है। इस प्रकार का भी अर्थ मुनने व धारने में आया है। रही बात ऐसे शब्द दोलने की, सो प्रदेश विशेष में किसी शब्द का प्रयोग अनूचित भी माना जाता और अन्य प्रदेश में वही शब्द सामान्य माना जाता है। जैसे-पञ्जाब में कुकड़ी का अर्थ भुट्टा होता है और सामान्य रूप से कुकड़ी खाना—ऐसा वे प्रयोग करते हैं। इत्यादि कई शब्द कोई देश में सादर वाचक और कहीं गाली-वाचक और लज्जा-जनक होते हैं। अतः प्रसंगोपात ऐसे शब्दों का प्रयोग करने में ज्ञानियों ने कोई बाधा नहीं समझी। हा, धर्य करते समय उन शब्दों का भाव समझाने का लक्ष्य रखने की अत्यंत आवश्यकता है।

१३६२ प्रश्न—भगवती सूत्र के ३० वे शतक में चार समवसरण किस आशय में कहे गये हैं ? समवसरण तो भगवान् का होता है। अक्रियावादी तथा अज्ञानवादी, समकित एव ज्ञान में किस प्रकार पाये जाते हैं—जब कि ये दोनों खराब हैं ?

उत्तर—अनेक प्रकार के परिणाम वाले जीव जिसमें रहे, उसे 'समवसरण' 'मत' अथवा दर्शन कहते हैं। जीवादि पदार्थों के अस्तित्व को मानने वाले क्रियावादी हैं। यहाँ बताये हुए सभी क्रियावादी सम्यग्दृष्टि ही हैं। शेष तीन समवसरण वाले सम्यग्दृष्टि नहीं हैं। जीवादि पदार्थों के अस्तित्व को नहीं मानने वाले अक्रियावादी हैं, अज्ञान को श्रेष्ठ मानने वाले

अज्ञानवादी और एक विनय को ही श्रेष्ठ मानने वाले विनय-वादी हैं। ऐसे तो सम्यक्त्व और ज्ञान में एक समवसरण क्रिया-वादी ही माना है, परन्तु विकलेन्द्रिय के समकित व ज्ञान में अक्रियावादी और अज्ञानवादी, ऐसे दो समवसरण बताये हैं, जिसका कारण यह सम्भवित है कि—यदि कोई सम्यक्त्व से गिरते हुए सन्तो पचेन्द्रिय जीव मरकर विकलेन्द्रिय में उत्पन्न हुए हो, उन विकलेन्द्रिय जीवों में अलग समय के लिए अपर्याप्तावस्था में गिरती हुई सास्वादन सम्यक्त्व और वैसे ही गिरते हुए ज्ञान का अंश माना है। परन्तु वे असंजी होने से उन ज्ञानादि का उन्हें भान नहीं होता है तथा वे मिथ्यात्व के अभिमुख हैं, शीघ्र ही मिथ्यात्व में जावेगे। अतः उनमें उपरोक्त दो समवसरण बताये हैं। विकलेन्द्रिय को लेकर ही सम्यक्त्व व ज्ञान में बीच के दो समवसरण कहे हैं, अतः ठीक है।

१३६३ प्रश्न—अपर्याप्त सूक्ष्म पृथ्वीकाय कितनी कर्म-प्रकृतियों का बन्ध करता है ? १४ प्रकृतियाँ कैसी है ?

उत्तर—अपर्याप्त सूक्ष्म पृथ्वीकाय और एकेन्द्रिय जीव १४ कर्म प्रकृतियों को वेदते (भोगते) हैं—ज्ञानावरणीय से लेकर अतराय पयन्त ८ कर्म की ८ प्रकृति, तथा ६ श्रोत्रेन्द्रिय वध्य (श्रोत्रेन्द्रिय का आवरण) अर्थात् श्रोत्रेन्द्रिय के अभाव का दुःख भोगते हैं, १० चक्षुइन्द्रिय आवरण ११ घ्राणेन्द्रिय आवरण १२ रसनेन्द्रिय आवरण और १४ पुरुषवेद आवरण, इन १४ प्रकृतियों को वेदते (भोगते) हैं। स्पर्श इन्द्रिय और नपुंसक वेद उनके हैं, अतः इनका अभाव नहीं बताया है।



१३६८ प्रश्न-शरीरप्रमा के पूर्व क चरिमान म मनुष्य-क्षेत्र मे उत्पन्न होने की समश्रेणी नहीं है, यह किम आशय से कहा ?

उत्तर-रत्नप्रमा पृथ्वा तो यहा है अर्थात् अपन रत्नप्रमा पृथ्वा के ऊपरी भाग (छत) पर ही बँडे हुए हैं। अब इस पृथ्वा के पूर्वादि चरमान म एन्द्रिय जीवो का मनुष्य-क्षेत्र मे उत्पन्न होने के लिए मम (बराबर मीध मे) ध्रेणा (वक्त्रि-लाडन) हो सकती है-मिल सकती है, परन्तु शरीरप्रमा पृथ्वी तो नीचे आई हुई है, उनक पूर्वादि चरमानो मे एकेन्द्रिय जीवो का मनुष्य-क्षेत्र मे आने के लिए समश्रेणी लग नहीं सकती। इसलिए समश्रेणी का निषेध बताया है।

१३६९ प्रश्न-आकाश के एक देश मे एन्द्रिय के पर्याप्ता व प्रपर्याप्ता है। रत्नप्रमा व सिद्धशिला की अपेक्षा यह किस आशय से कहा ? क्या सारे देश मे नहीं है ? (भगवती पृ. ३०१४)

उत्तर-पृ. ३०१४ के भाव इस प्रकार समझना-हे भगवान् पर्याप्त वादर पृथ्वीकायिक जीवो के स्थान कहा कहे हैं ? हे गौतम ! स्व-स्थान की अपेक्षा से रत्नप्रमादि आठ पृथ्वीयो मे हैं इत्यादि वर्णन पञ्चवणा सूत्र के दूसरे स्थान पद मे बताये अनुसार जानना-ऐसा कहकर पञ्चवणा की भलामण दे दी है और कह दिया है कि पर्याप्त वादर पृथ्वीकाय के स्थानो से लेकर यावत् पर्याप्त और अपर्याप्त वे सब सूक्ष्म वनस्पति कायिक जीव एक ही प्रकार के हैं। उनमे कोई विशेषता या भिन्नता नहीं, हे आयुष्मन् श्रमण ! वे सब लोक मे व्याप्त हैं। इस प्रकार संक्षेप मे यहा एकेन्द्रिय के २० बोलो के स्थान आदि की भलामण

पञ्चवणा की दे दी है, पञ्चवणा मे तो इनका वर्णन भिन्न २ दिया है । यहाँ सक्षेप में यही समझना कि बादर एकेन्द्रिय के १० भेद लोक मे कही है और कही नहीं भी, परन्तु सूक्ष्म एकेन्द्रिय के १० ही भेद सम्पूर्ण लोक मे हैं । नाट-यदि उस स्थल पर अर्थकार कुछ स्पष्टीकरण कर देते, तो वाचक सशय मे नहीं पडते ।

१३६६ प्रश्न-चरिम समय कृतियुग्म एकेन्द्रिय मे देव उत्पन्न नहीं होना, यह किस आशय से कहा ?

उत्तर-यहा चरम शब्द से एकेद्रियो का मरण-समय विवक्षित है और वह उसके पर (अगले) भव के आयुष्य का प्रथम समय है । जब एकेद्रिय के भव का अतिम समय बता दिया और वे आगामी भव मे जाते हैं, तब उनमें देवो का उत्पन्न होना कैसे सम्भव है ? वहा तो उत्पन्न होने वाले वे ही एकेद्रिय हैं ।

१३६७ प्रश्न-प्रथम चरिम समय और चरिम-अचरिम समय किसे कहते हैं ?

उत्तर-विवक्षित सख्या की राशि के अनुभव के और भव के भी अतिम समयवर्ती एकेन्द्रियो को चरम-चरम-समय कृत-युग्म २ एकेन्द्रिय कहे जाते हैं ।

विवक्षित सख्या की राशि के अनुभव के प्रथम समयवर्ती और भव के अतिम समयवर्ती एकेद्रियो को प्रथम चरम-समय कृतयुग्म २ कहते हैं ।

विवक्षित संख्या की राशि के अनुभव के अतिम समयवर्ती

और अपने भव के प्रथमादि समयवर्ती एकेद्रियो को चरम-अचरम समय कृत्युग्म २ कहते हैं । इस प्रकार से उन-उन शब्दों को देखकर शब्दानुसार अर्थ समझना चाहिए । अप्रथम और चरम समय का बोल तो यहा कोई जाना नही ।

१३६८ प्रश्न-श्रेणिक नरेश का पूर्वभव वर्णन किस सूत्र में आया है ?

उत्तर-श्रेणिक नृप के पूर्वभव का वर्णन किसी सूत्र में देखने में नही आया ।

१३६९ प्रश्न-श्री कृष्ण-वासुदेव के प्रद्युम्नकुमार प्रमुख साढे तीन करोड़ कुमार थे, तो ये सभी कृष्ण-वासुदेव के ही पुत्र थे ?

उत्तर-प्रद्युम्नकुमार आदि साढे तीन करोड़ कुमार-अंत-गड और ज्ञाता में बतलाये हैं । ये सभी कृष्ण-वासुदेव के पुत्र थे-ऐसा नही समझना चाहिए, किन्तु इनके राज्य (परिवार) में, सब स्थानों के मिला कर इतने कुमार थे । यह बात वहीं बताये हुए दशार, महावीर, दुर्दात, वीर आदि की संख्या और वर्णन से स्पष्ट होती है ।

१३६९ प्रश्न-माता के घर जाने पश्चात् थावच्चापुत्र ने १००० पुरुषों के साथ स्वयं पंच-मुष्ठी लोच करके दीक्षा ली । उन्होंने माता की उपस्थिति में ही दीक्षा क्यों नही ली ?

उत्तर-जिस प्रकार थावच्चापुत्र की माता, दीक्षा की आज्ञा दे कर चली गई और बाद में उन्होंने दीक्षा ली । उसी प्रकार मेघकुमार और जमालि क्षत्रिय-कुमार आदि के माता-पिता

इच्छा की बात है। उस समय किसी की इच्छा होती, तो वे भगवान् के साथ दीक्षा ले सकते थे, इसमें भगवान् की कोई रुकावट नहीं थी। किसी भी व्यक्ति की इच्छा उस समय दीक्षा लेने की नहीं हुई, अतः भगवान् ने अकेले ही दीक्षा ली।

१३७५ प्रश्न—समवायाग सूत्र सववाय ११ वा सूत्र पाठ इस प्रकार—“लोगंताओ इवकारसएहि एवकारेहि जोय-णेहि आबाहाए जोइसते पणत्ते।” इसमें ‘लोकान्त’ शब्द का क्या अर्थ है? ज्योतिषात ज्योतिषचक्र का अन्त भाग लोकान्त से ११११ योजन आबाधा से किस हिसाब से बैठता है?

उत्तर—समभूमि भाग से ७६० योजन ऊपर से ज्योतिषी देवों के विमान प्रारम्भ होते हैं और ६०० योजन की ऊँचाई तक है। कुल ११० योजन की मोटाई में ज्योतिषियों के विमान आये हुए हैं। वहाँ तिच्छा लोक की लम्बाई-चोड़ाई एक रज्जू परिमाण है। जिसमें से चारों ओर ११११ योजन किनारे का भाग छोड़ कर ज्योतिषियों के विमान आए हुए हैं अर्थात् तिच्छा लोक के ११११ योजन अन्तिम भाग में ज्योतिषियों के विमान नहीं हैं। यहाँ “जोइसंते” का अर्थ यह है कि ज्योतिषियों के जो अन्तिम दो विमान हैं उनसे आगे चारों ओर ११११ योजन पर तिच्छा लोक का अन्त है। उस ११११

उत्तर-वस्तु के अमली स्वरूप को 'निश्चय' और उसके अनुकूल पोषक बाह्य शुद्ध साधनों को 'व्यवहार' कहते हैं ।

१३७७ प्रश्न-निश्चय मोक्षमार्ग निर्विकल्प और व्यवहार मोक्षमार्ग सविकल्प और आश्रय सहित है ?

उत्तर-यद्यपि निश्चय मोक्षमार्ग निर्विकल्प है और व्यवहार मोक्षमार्ग सविकल्प एवं पुण्याश्रय सहित है, तथापि आवश्यकता दोनों की है । जैसा कहा भी है-

“ निश्चय वाणी साभली, साधन तजवा नोय ।  
 निश्चय राखी लक्षमा, साधन करवा सोय ॥  
 नय निश्चय एकातथी, आमां नथी कहेल ।  
 एकाते व्यवहार नहीं, वन्ने साय रहेल ॥  
 उपादाननु नाम लई, ए जे तजे निमित्त ।  
 पामे नहीं मिद्वत्त ने, रहे भ्रान्ति मा स्थित ॥  
 अथवा निश्चय नय ग्रहे, मात्र शब्दनी माय ।  
 नांपे मद् व्यवहार ने, साधन रहित थाय ॥  
 त्याग विराग न चित्त मा, थाय न तेने ज्ञान ।  
 अटके त्याग विराग मा, तो भूने निज भान ।”

उत्तर—अपेक्षा से व्यवहार मोक्षमार्ग मुक्ति का हेतु होता है। जैसे कि उत्तराध्ययन अध्ययन २८ गाथा २५ में क्रिया-रुचि का मोक्षमार्ग का हेतु बताया है, तथा भगवती शतक २ उद्देशक ५ व ठाणाग ठा ३ में मुनि-सेवा का फल धर्म श्रवण से लेकर मोक्ष पर्यन्त बतलाया है। इत्यादि अनेक प्रमाण हैं।

१३७६ प्रश्न—क्या द्रव्य अपने-आप में स्वतंत्र है? क्या एक द्रव्य, दूसरे द्रव्य की कुछ सहायता कर सकता है और यदि कर सकता है तो कैसे?

उत्तर—निश्चय नय से द्रव्य अपने-आप में स्वतंत्र है, किंतु व्यवहार से परतंत्र भी होते हैं और एक-दूसरे को अनुकूल एवं प्रतिकूल रूप से सहायता भी कर सकते हैं। जैसे जीव, कर्म के संयोग से नर, नारकादि रूप धारण करता है, भारी बनता है, भव भ्रमण करता है, मूढ़ बनता है और परवश बन जाता है। एक द्रव्य दूसरे द्रव्य पर असर करता है, तभी भगवान् ने विकारी शब्द, रूप आदि से बचने का फरमाया है।

धर्मोपकरण संयम साधना में तथा शुभयोग स्वाध्याय, सेवा, धर्मोपदेश आदि में सहायक बनते हैं।

अजीव द्रव्य को ले कर जीव, शरीर, इन्द्रिय, योग आदि बनाता है। जीव की सहायता से घट-पटादि अजीव द्रव्यों की विभिन्न आकृतियाँ तैयार होती हैं, इत्यादि प्रकार से द्रव्य एक दूसरे के सहायक होते हैं।

१३८० प्रश्न—दिखाई देने वाली जितनी भी वस्तुएँ हैं, वे प्रयोग-परिणत और मिश्र-परिणत ही हैं, या विस्मया परिणत

भी है ? हमें पृथ्वी, पानी आदि स्थावर व अमर्जव, मकान, कुम्भी, टेबल, आदि जीव प्रयोग-परिणत और मिश्र परिणत पुद्गल दिखाई देते हैं-व्यवस्थित और मुक्तक दिखाते हैं, वैसे विन्मया भी दिखाई देते और पकड़ में आते हैं क्या ?

उत्तर-विन्मया परिणत पुद्गलों में से कई पुद्गल दिखाई देते हैं । जैम धूप, छाया, अक्ष (बादल), अक्षवृक्ष (बादल रूप वृक्ष), अमाघ, इन्द्रधनुष, उदक-मत्स्य, जल-कुण्ड, वायु-कुण्ड आदि अनेक विन्मया परिणत पुद्गल भी दिखाई देते हैं ।

१३८१ प्रश्न-अजीव के उदय-भाव होना प्रज्ञापना सूत्र पद ५ सूत्र १ की टीका में लिखा है । गौडल सम्प्रदाय के पूज्य श्री पुन्योत्तमजी म. ने भी कृष्ण वर्षों पूर्व ऐसा ही कहा था । क्या यह ठीक है ?

जो पुद्गल जीवाश्रित नहीं है, अपितु केवल जड रूप ही हैं, उनमें उदय-भाव नहीं होना, वयो कि उदय-भाव का होना कर्म के उदय से ही माना गया है। इसका स्पष्टीकरण अनुयोग-द्वारा टीका पत्र २१४ में तथा भगवती भा. ४ पृष्ठ ३२ के टिप्पण में है।

१३८२ प्रश्न—क्या ऐसा कोई नियम है कि जिसदिन (वार) को अष्टमी हो, उसी वार को पक्खी होनी चाहिए और जिस वार को पक्खी हो, उसी वार को अष्टमी होनी चाहिए ?

उत्तर—एकांत ऐसा कोई नियम नहीं है कि अष्टमी और पक्खी का एक ही वार हो। कई बार अष्टमी और पक्खी का एक वार मिल भी जाता है और कई बार नहीं भी मिलता।

१३८२ प्रश्न—क्या कही मोक्ष को अष्टम गति भी लिखा है ? पंचम गति तो ध्यान में है। अष्टम का कही उल्लेख हो तो बताने की कृपा करे ?

उत्तर—श्री पञ्चवणा सूत्र के तीसरे पद में २७ द्वार चलते हैं, उनमें से दूसरे गति द्वार में गति की अपेक्षा अल्प-बहुत्व बतलाया गया है, जिसमें पहले सिद्ध-गति सहित पांच गति की और फिर सिद्ध-गति सहित आठ की अल्प-बहुत्व बताई गई है। वह पाठ यह है।

“एएसि णं भंते ! णेरइयाणं तिरिक्ख जोणियाणं तिरिक्ख जोणिणीणं मणुस्साणं मणुस्सीणं, देवाणं देवीणं सिद्धाणं य अट्ठगति समासेणं कयरे कयरे कयरेहि



तो अप्पा वा बहुया वा तुल्ला वा विसेसाहिया वा ?”

इस अपेक्षा से सिद्ध-गति को अष्टम गति कहा जा सकता है।

ठाणाग सूत्र के आठवें ठाणे में आठ गति बताई गई है, परन्तु उसमें तो सिद्ध-गति का नम्बर पाँचवा ही है। आगे तीन गति दूसरी बताई गई है। वह पाठ यह है—

“णिरयगई तिरयगई मणुयगई देवगई सिद्धिगई,  
गुरुगई पणोल्लगई पवमारगई।”

१३८३ प्रश्न—उत्तर भरत में तीर्थंकरादि होते हैं या नहीं ?  
नहीं तो क्यों ?

उत्तर—दक्षिण भरत में जिन तीर्थंकरों का शासन होता है, उन्हीं का शासन उत्तर भरत में भी समझा जाता है। उत्तर भरत में तीर्थंकर, चक्रवर्ती, बलदेव, वामुदेव (प्रतिवामुदेव) नहीं जन्मते हैं। जन्मते हैं केवल दक्षिण भरत के मध्य खण्ड में ही, तथा तीर्थंकर इस खण्ड में ही विवरण करते हैं। जो तीर्थंकर चक्रवर्ती भी होते हैं, वे चक्रवर्ती अवस्था में खण्ड साधने के लिए उत्तर भरत में जाते हैं।

चारह ही चक्रवर्तियों के समय में उत्तर भरत के लोगों का इधर आना-जाना तो रहता ही है। उस समय तीर्थंकर, माधु आदि के उपदेश एवं ससर्ग में धर्म का बोध उनमें से किसी को हो सकता है या ज्ञाति-स्मरण आदि में भी। उनमें से दया कोई दीक्षा भी ले सकता है। कोई अपने घर पर उत्तर भरत में आश्रयना पाप्मन कर सकता है, किन्तु साधुना

लेकर वहा विचरण करना कठिन होता है। यदि किसी का अन्तिम समय में साधुपने के भाव हो जाय और यहा दक्षिण भरत में आने जितना आयुष्य न हो, ता वही पर चारित्र प्राप्त कर सथारा ग्रहण कर जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति के प्रमाणानुसार मोक्ष भी जा सकते हैं। वैताढ्य पर्वत पर विद्याधरो की दोनो श्रेणियों में चारो ही तीर्थ मिल सकते हैं। वहा विद्याधर साधु साध्वी विचर भी सकते हैं। पूर्वोक्त सभी दक्षिण भरत के तीर्थकर के शासन के ही कहलायेगे।

१३८४ प्रश्न—सवत्सरी तक सभी प्रायश्चित्त ले लेना, बाकी नहीं रखना, ऐसा भी कही विधान है क्या ?

उत्तर—सवत्सरी तक सभी प्रायश्चित्त ले लेना—ऐसा स्पष्ट पाठ तो देखने में नहीं आया, परन्तु प्रायश्चित्त तो शीघ्र ही उसी समय ले लेना चाहिए। ऐसा विधान तो आगम में मिलता है। कदाचित् ऐसा नहीं हो सका हो, तो दिन के दोषों की देवसी प्रतिक्रमण के समय में और रात्रि के दोषों की रायसी प्रतिक्रमण के समय में शुद्धि कर ही लेनी चाहिए। यदि ऐसा भी नहीं हो सका हो, तो पाक्षिक पर्व के दिन वैराग्य भावना की वृद्धि करके, सूक्ष्म वृद्धि से अतिचारों का निरीक्षण करके दोषों का परिहरण कर देना चाहिए। यदि ऐसा भी नहीं हो सका हो, तो चौमासी पर तथा उस समय भी नहीं हो सका तो सवत्सरी पर उत्तरोत्तर वैराग्य की वृद्धि कर के प्रायश्चित्त लेकर शद्ध हो जाना चाहिए। प्रतिक्रमण तो देवसी आदि ५ ही बताये हैं, अतः सवत्सरी पर अवश्य प्रायश्चित्त ले लेना

चाहिए ।

व्यक्तिगत दोषों को तो साधक की आत्मा और ज्ञानी ही जान सकते हैं । अतः उन दोषों की शुद्धि उसकी स्वयं की आत्मा पर निर्भर है, परन्तु प्रसिद्ध दोषों को अनेक जानते हैं, इसलिए उनका प्रायश्चित्त सवत्सरी तक तो अवश्य ले लेना चाहिए ।

१३८५ प्रश्न— सुना है कि " जितने तीर्थंकर नाम-कर्म के बन्ध वाले हैं, उतने वतमान में गर्भज-मनुष्य भी नहीं है ।" क्या यह बात सही है ?

उत्तर— तीर्थंकर का विरह (अन्तर) लोक के अन्दर कभी भी नहीं पड़ता । लोक में कभी भी २० तीर्थंकर से कम नहीं मिलते हैं । तीर्थंकरों की दीक्षा-पर्याय एक लाख पूर्व से अधिक नहीं होती है । तीर्थंकर, नरक या वैमानिक देव के आये हुए ही होते हैं । वैमानिक देव की स्थिति एक पल्लोपम से कम नहीं होती है । एक पल्लोपम के करोड़ पूर्व अमर्य होते हैं । अतः

१३८६ प्रश्न— विपाक श्रुत स्कन्ध २ मे वर्णित दसो प्राणी काल कर के किस गति मे गये ? इनमे से कोई सीधा मोक्ष गति मे भी गया है क्या ? यदि नहीं, तो पाचवे आदि अध्ययनो मे “जाव सिद्धे” बताया, उसका क्या अर्थ ? नंदी की हुंडी मे सुखविपाक का वर्णन करते हुए “देवलोगगमणाइ, सुहपरपराओ सुकुल . . .” इससे तो सभी का देवलोक गमन ही सिद्ध होता है ।

उत्तर— विपाक श्रुत स्कन्ध २ के दस प्राणियो मे से प्रथम के तीन और दसवे—इन चारो का वर्णन समान और शेष छहो जीव उसी भव मे मोक्ष गये—ऐसी कइयो की धारणा है । इसका टीका मे कोई विशेष झूलासा नहीं है । केवल “एवमुत्तराणि नवाप्यनुगन्तव्यानीति” ऐसी टीका दी है । इससे तो दसो का ही समान वर्णन मालूम होता है, परन्तु विपाक सूत्र के मूलपाठ के भलामण से तो प्रथम पक्ष वाली बात ठीक प्रतीत होती है । प. श्री घासीलालजी म की बनाई हुई विपाक सूत्र की टीका मे छह जीवो की तद्भव मोक्ष स्पष्ट रूप से बताई है । नन्दी सूत्र मे जो देवलोक आदि का पाठ है, वह तो जो जो जीव देवलोक गये हैं, उनके लिए वह पाठ होगा, ऐसा प्रथम पक्ष का कहना है ।

१३८७ प्रश्न ठाणाग १० में “सिद्ध विग्रह-गति” का उल्लेख है । यह किस प्रकार सगत हो सकता है ? सिद्ध भगवान की तो सम गति ही जानी, फिर यह विग्रह-गति कैसे समझी जाय ?

उत्तर— विग्रह और अविग्रह गति का प्रसिद्ध अर्थ के अति-  
रिक्त निम्न अर्थ भी होता है—

विग्रह-गति एक गति से दूसरी गति में जाने वाले (वक्र  
तथा ऋतु गति में बाटे बहने वाले) सभी जाव विग्रह-गतियां  
और जा उत्पत्ति क्षेत्र को प्राप्त हुए अर्थात् बहा रहने वाले  
वे अविग्रह गतियां । ऐसा अर्थ भगवती श. १४ उ. ५ में तथा  
ठाणाग १० सूत्र ७४५ की टीका में निकलता है, सो बहुत  
ही ठीक प्रतीत होता है ।

१३८८ विनय के सात भेदों में “लोकोपचार विनय” का  
अर्थ और भाव क्या है ?

उत्तर— म्यानाग म्यान ७ (सू. ४८५) की टीका में  
“विनीयते अष्ट प्रकार कर्मनेनेति विनय.” आठ प्रकार  
के कर्म जिसमें नाश हो, उस विनय बताया है । “लोकानामु-  
पचारो व्यवहार-स्तेन स एव वा विनयो लोकोपचार-  
विनय ” इस विनय का लोग तो कला, धन, काम आदि की  
प्राप्ति के लिए कत्तनाय, नृप, वेश्या आदि का “अदमास-  
वर्त्तिय ” आदि ७ प्रकार का विनय करने है । परन्तु यथा मोक्ष-  
साधन का प्रवर्तन तो जो ऊपर कर्मनाश का अर्थ बताया

कलाचार्य आदि के साथ जो “अबभासवत्तियं” आदि विनय प्रवृत्ति है वैसे ही “अबभास वत्तिय” आदि विनय प्रवृत्ति शुद्ध चारित्रियो के साथ होने से इसका नाम लोकोपचार विनय बताया है, परन्तु पास में रहने आदि के विचारों में अन्तर है। इसकी ओट में माक्षमार्ग के विरुद्ध प्रवृत्ति करना सर्वथा अनुचित है।

१३८६ प्रश्न—किसी दुराचारी साधु को गृहस्थ दंड दे, तो यह उसके अधिकार में है या नहीं ?

उत्तर—“संति एगेहिं भिव्खूहिं, गारत्था संजमुत्तरा।” उत्तराध्ययन अ. ५ गाथा २०। “कुसीललिंग इहधार-इत्ता, . . . . ४३, उत्तरा अ. २०। ऐसे हो जाने पर “अयसि लोए विसमेव गरहिए” उत्त. अ. १७ गाथा २० तथा “गिहत्था वि ण गरिहति, जेण जाणंति तारिसं”

दशवैकालिक अ. ५ उ. २ गाथा ४० के अनुसार वे निन्दनीय बन जाते हैं, उसके अमह्य दुष्कृत के कारण लोग उसको निंदा, दंड देवे, यह स्वाभाविक ही है। उसको अनधिकार नहीं समझना। जब वह साधु अपने अधिकार को छोड़ता है, तभी गृहस्थों द्वारा वास्तविक रूप से दंड का पात्र बनना है। ऐसी स्थिति में यदि उनको अनधिकारी बतावे, तो कहने वाला दोष और दोष-पात्रों का बचाव करने वाला होता है।

देव तथा श्रावकों ने विपरीत प्रवृत्ति करने वालों की निर्भ्रंशता, ताड़नादि की, जिसके कतिपय उदाहरण—

१ बाईसवे परोषह पर दी हुई आषाढाचार्य की कथा में देव ने राजा (श्रादक) रूप धारण कर के आहार बहरने की प्रार्थना की यावत् पात्र में भूषण मिलने से अत्यन्त कठोर शब्दों में उनकी निभ्रंछना की ।

२ बलभद्र नृप जो श्रावक थे, उन्होंने तीसरे निन्हवो पर कोप करके उनको बधवाये और मारने आदि का हुक्म दिया ।

३ शुल्कपाल (दाणी) श्रावको ने चौथे निन्हव की मार-पीट की ।

४ मणिनाग नाम के देव ने पाचवे निन्हव पर मुग्धर उठाया और कुपित होकर बोला ।

उपरोक्त उदाहरणों से स्पष्ट होता है कि दुराचारियों को श्रावक आदि दड दे सकते हैं । निन्हवो की कथा उत्तराध्ययन प्र. ३, स्थानाग ठा. ७ (सू. ५७८) की टीका तथा उववाई आदि में है ।

व्यवहार सूत्र के प्रथम उद्देशे के उपात में आलोचना दिलाने योग्य ग्रन्थ का संयोग नहीं मिलने पर सम्भाव वाले सम्यग्दृष्टि गृहस्थ के पास भी आलोचना करना यावत् प्रायश्चित्त को स्वीकार करना बताया है ।

१३६० प्रश्न-वत्तीस सूत्रों के मूल से ४७ दोषों में “पाओ-अर,” “परिवर्तित” तथा पाहुडिया” दोष कहां आये हैं ?

उत्तर-उद्गम के १६ दोषों में से छठा दोष ‘पाहुडं’ (प्राभव) मेहमान आगे-पीछे करके देवे, सातवा “पाउकरण”

(प्रादुष्करण) अंधेरे में उजाला करके देवें—ये दोनों ही दोष प्रश्नव्याकरण के अंतिम अध्ययन में है । दशवां—‘परियट्टिय’ (परिवर्तित) दोष निशीथ के १४ वें उ. में पात्र वर्णन में, १८ वें उ. में तथा १९ वें उ. में “वियंड” के वर्णन आदि में दिया है ।

१३६१ प्रश्न—उत्पादन के १६ दोषों में निमित्त और भाजीविका के अतिरिक्त १४ बोल नहीं मिले ?

उत्तर—मूल-कर्म के बिना उत्पादन के १५ दोष निशीथ के १३ वें उ. के अन्त में बताये हैं । मूल-कर्म दोष मूल से दीक्षादि कारण होने से शायद यहां नहीं बताया होगा ।

१३६२ प्रश्न—एषणा के १० में से ‘छड्डिय’ नहीं मिला ।

उत्तर—छड्डिय दोष के स्थान प्रश्नव्याकरण के १० वें अ. में ‘पकिण्ण’ (प्रकीर्ण) विक्षिप्तं विच्छर्दित-परिशाटीतयर्थः अनेन च छर्हितभिधान-एषणादोष उक्तः—इस प्रकार बताया है ।

१३६३ प्रश्न—आहार में लगने वाले दोषों में—आचागंग के ६ दोष हैं, उन में से ३ वागरणं, ४ सघारवेणे, ६ भूमालोहडं, कहां है ?

उत्तर—आचागंग के ६ दोषों में से तीसरे ‘वाघायं’ दोष का भाव दूसरे आचा-के अध्य १ के ५ वें उ. के अंतिम सूत्र से



१३६४ प्रश्न—प्रश्नव्याकरण, निशीथ, उत्तराध्ययन, स्थानांग, दशाश्रुतस्कध तथा बृहत्कल्प में बताये दोषों का खुलासा व आधार बतावें ?

उत्तर—प्रश्नव्याकरण में वर्णित दोष ५ वें संवरद्वार में है ।

१ 'रचियग'—(रचितकं) साधु के लिए मोदक के चूर्णादि को तपा कर फिर से मांदकादि रूप करना, यह औद्देशिक का भेद है ।

२ 'पज्जवजाय'—(पर्यवजात) साधु के लिए एक पर्याय से दूसरी पर्याय में बदलना । जैसे—कुरादि ले कर करवा कर देना । यह भी औद्देशिक का ही भेद है ।

३ 'सयग्गहं'—दाता की इच्छा के बिना अपने आप ग्रहण करना ।

४ 'अंतो वा बहि वा होज्ज समणद्वयाए ठवियं'—जो आहार घर के अन्दर अथवा बाहर तैयार कर के साधु के लिए रखा हो ।

५ 'मोहरं'—दाता की प्रशंसा आदि कर अधिक बोल कर प्राप्त किया हो ।

निशीथ के—

१ 'ओभासिय-ओभासिय' जोर-जोर से पुकार कर अशनादि की याचना करे, ऐसा करने से आघातकर्मदि दोष कोई लगा दे, अतः निषिद्ध है । उ. ३ के प्रारंभ में ही है ।

२ 'कंतार भवत'—अटवी वासियों का भाग । उ. ६ इस

उ. में तो द्वारपाल, पशु आदि अनेकों का भाग लेना निषिद्ध है, तो यहाँ पर केवल अटवी वासियों के भाग का निषेध ही क्यों करते हैं ?

३ 'वणीमगपिंड, अनाहपिंड'—इनके लिए बनाया हुआ लेना निषिद्ध है। उ. ८ के अन्त में। यह दोष अन्यत्र भी बताया है।

४ 'पास्तथा, ओसन्ना' आदि का आहार आदि लेना निषिद्ध है उ. १५।

५ दुर्गन्धनीय कुलों का आहार, वस्त्रादि लेना निषिद्ध है, उ. १६।

६ 'सागारियं पिंडं'—शय्यात्तर का आहारादि सूत्र ४६, 'सागारिय-णिसाणं' और उसकी दलाली के आहारादि का निषेध है, सूत्र ४६ नि उ. ३, २।

उत्तराध्ययन के—

१ 'सन्नाइ-पिंडं'—अ. १७ गाथा १६।

२ 'अकारण'—छह कारण बिना आहार करे, तो कारण दोष. अ. २६ गा. ३२-३३।

स्थानांग स्था. ६ में श्री श्रेणिक म. के वर्णन में— "पाहुण भत्ते इवा" पाठ है, दूसरे दोष वाला पाठ तो ध्यान में नहीं आया, परन्तु—'आमिप' निषेध तो अन्यत्र आचारांगादि में है ही। दशाश्रुतस्कंध के—

१-२ 'णो गुव्विणीए, णो वालवच्छाए।' अ. ७।

‘अभिधान राजेन्द्र’ में तो ‘गुठिवणीए’ का अर्थ गर्भवती के हाथ का किया है। ‘जिनकल्पी ओर पडिमाधारी तो गर्भवती जान कर उसके हाथ का लेना छोड़ देते हैं ओर गच्छवासी आठवें ओर ६ वें महिने में लेना छोड़ देते हैं—ऐसा अर्थ किया है।

‘पारियासिए’—काल प्रमाण (३ पहर) के ऊपर का तथा वासी रख कर खाने का निषिद्ध है।

नोट—स्थानांग ठा. ६, भगवनी श. ५. उ. ६ तथा श. ७ उ. १ और प्रश्नव्याकरण संवरद्वार १-५ इत्यादि स्थानों में अनेक दोषों का विवरण बताया है। तथा निशोथ, आचारांग, दशाश्रुतस्कंध में भी प्रसंगोपात अनेक स्थानों पर ऐसे दोषों का उल्लेख है।

१३६५ प्रश्न—मिथ्यात्व के २५ प्रकार किस सूत्र में है ?

उत्तर—मिथ्यात्व के १० से अधिक भेद एक साथ सूत्र के मूल-पाठ में देखने में नहीं आए। दस भेदों के अतिरिक्त सूत्रों के भिन्न-भिन्न स्थानों पर निम्न प्रकार से ध्यान में आए हैं—

“मिच्छताभिनिवेशेहिय...” आदि पाठ भग. श. ६ उ. ३३ में है, यह “अभिनिवेश” मिथ्यात्व है।

“अकिरिया, अविणय, अण्णाणे”—ये तीन प्रकार के मिथ्यात्व और इनके भेद-प्रभेद स्था. ठा. ३ उ. ३ में बताये हैं। अनाभोग-मिथ्यात्व का समावेश ऊपर बताये हुए ‘अण्णाणे’ मिथ्यात्व में होता है। संशय मिथ्यात्व का समावेश जो शंकादि समकित के अतिचार उपासकदशादि में बताये हैं, उसमें हो

जाता है। न्यून, अधिक और विपरीत, ये तीन भेद स्थानांग ठा. दो के प्रथम उ. में बताये हुए मिथ्यात्व-क्रिया के दो भेदों में आ जाते हैं।

“अणभिग्रहिय कुदिट्ठी . . . .” (उत्त. अ. २८) इस पर से आभिग्रहिक और अनभिग्रहिक, ये दो लिए जा सकते हैं।

“कुप्पवयणपासंडी . . . .” (उत्त. अ. २३) तथा अनुयोगद्वारा कथित आवश्यक के भेदों में—लौकिक, लोकोत्तर और कुप्रावचनिक भेद आए हैं। उस पर से मिथ्यात्व के भी उपरोक्त तीन भेद बन सकते हैं।

“अरिहंताणं आसायणाए . . . .” आदि जो ३३ आसातना आवश्यक में बताई है, उससे आसायणा मिथ्यात्व निकल आता है, इत्यादि।

१३६६ प्रश्न—चतुस्पर्शी पुद्गल पकड़ में आ सकते हैं क्या ? प्रकाश और छाया चतुस्पर्शी हैं या अष्ट स्पर्शी ?

उत्तर—चतुस्पर्शी पुद्गल बाह्य-साधनों के द्वारा पकड़ में नहीं आते। प्रकाश और छाया अष्ट-स्पर्शी है।

१३६७ प्रश्न—यदि साधु, रजिस्ट्रेशन करावे और लाइसेन्स रखे, तो उनको कौन-सा दोष लगता है ?

उत्तर—प्रथम तो साधु अपने नियमानुसार रजिस्ट्रेशन के लिए गृहस्थों को प्रार्थना-पत्र ही नहीं लिखा सकता, क्योंकि प्रार्थना-पत्र दीनता का द्योतक है। दीनता से भिक्षादि लेना भी निषिद्ध बताया है। लाइसेंस न देने पर तथा पूरी शर्तें स्वीकार न करने पर अनेक प्रकार की दौड़-धूप, खुशामद,

रिश्तत आदि का बढ़ना स्वाभाविक है। गृहस्थों को इधर-उधर भेजना, उनसे लाइसेंस मंगवाना, उनका लाया हुआ लेना, कार्ड-लिफाफे आदि रखना, कोर्टों में उपस्थित होना इत्यादि अनेक दोषों के समूह का उद्भव होना दिखाई देता है। ऐसी प्रपंचकारी अवस्था में साधु का साधुत्व ही कैसे स्थिर रह सकता है ?

किसी साधु पर किसी का विरोध पैदा होने से जाल रच कर फँसा भी सकते हैं। इससे पेशियां इत्यादि का पड़ना, गवाह आदि देना—इन सभी से परिग्रहधारी बन कर साधुत्व से हाथ धोना पड़ेगा।

लाइसेंस की निरन्तर रक्षा करने से द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव का प्रतिबंध होगा। अतः व्रत-नियम स्थिर किस प्रकार रह सकेंगे ?

खास बात तो साधु को प्रभु-आज्ञा स्वीकार करना है, लाइसेंस में तो राज्य-आज्ञा ही माननी पड़ेगी। ऐसी स्थिति में दोष तो क्या, परन्तु मूल समय से ही वंचित रहने जैसी बात दिखाई देती है।

१३६८ प्रश्न—दो से कम साधु और तीन से कम साध्वियों के नहीं विचरने का तथा एकल-विहार के निषेध का आगमिक प्रमाण क्या है ?

उत्तर—ठाणांग सूत्र के आठवें ठाणे के प्रारम्भ के सूत्र में बताया गया है कि आठ गुणों का धारक मुनि एकल-विहार-प्रतिमा धारण करने योग्य होता है। जिसके चौथे बोल में

‘बहुस्सुए’ की टीका तथा अर्थ में लिखा है कि जघन्य नीवें पूर्व की तीसरी आचार-वस्तु और उत्कृष्ट असम्पूर्ण दस पूर्व का धारक हो। इस से स्पष्ट होता है कि इतने ज्ञानादि गुणों के अभाव में एकल-विहारी नहीं हो सकता। उपरोक्त गुणों के अभाव में एकल-विहार करने वाले में आचारांग सूत्र के पाँचवें अध्ययन के प्रथम उद्देश में बताये हुए “बहुकोहे बहुमाणे,....” इत्यादि दोषों की सम्भावना है।

व्यवहार सूत्र के चतुर्थ उद्देश के प्रारम्भ में बतलाया गया कि आचार्य, उपाध्याय अकेला न रहे, किन्तु शीत-उष्ण काल में कम से कम दो रहना कल्पता है। यह बात अलग है कि साधु तो सेवा आदि कार्य के लिए अकेला भी जा सकता है। एक साधु इस गच्छ का और एक साधु अन्य गच्छ का, इस प्रकार दो रह सकते हैं, किन्तु आचार्य, उपाध्याय तो बहुत इकट्ठे होने पर भी इस प्रकार नहीं रह सकते हैं। प्रत्येक आचार्य, उपाध्याय आत्म-द्वितीय (एक स्वयं आचार्य अथवा उपाध्याय तथा दूसरा उसी गच्छ का साधु) रह सकते हैं। व्यवहार सूत्र के पाँचवें उद्देश में बताया है कि प्रवर्तिनी को शीतकाल उष्णकाल में तीन से कम रहना नहीं कल्पता है। आर्याओं का स्वामाविक यही कल्प है, परन्तु सेवा आदि कार्य के लिए दो से विहार कर सकती है। अकेली को गृहस्थ के घर आहार-पानी के लिए, स्थंडिल भूमि, स्वाध्याय भूमि और ग्रामानुग्राम विहार करना नहीं कल्पता है। यह बात बृहत्कल्प के पाँचवें उद्देश में है।

१३६६ प्रश्न-दशवैकालिक अ. ६ गाथा २३ के “एगभत्तं च भोयणं” में एगभत्तं का अर्थ एक बार का भोजन ही उचित लगता है। जब हम चतुर्थ-भक्त, छठ-भक्त आदि का अर्थ उतनी बार का भोजन करते हैं, तो एक-भक्त का अर्थ एक बार का भोजन ठीक ही होगा और वह दिन का तो है ही, क्योंकि रात्रि का तो सर्वथा निषेध है। यह बात उत्तराध्ययन अ. २६ गाथा ३२ के “तइयाए पोरिसीए भत्तं पाणं गवेसए” से भी एक बार की समाचारी लगती है, अतएव दशवै. अ. ६ के “एगभत्तं” का अर्थ एक बार संगत नहीं लगता है क्या ?

उत्तर-दशवैकालिक अ. ६ में जो १८ स्थान बताये गये हैं, वहां गाथा ६-७ में कहा गया है कि इन अठारह ही स्थानों का पालन बालक, वृद्ध, रोगी, निरोगी, इन सभी मुनियों को अखण्ड रूप से करना चाहिए। उनमें से किसी एक का भी भंग करता है, तो निर्ग्रन्थता से भ्रष्ट होता है। इसलिए यदि “एगभत्तं” का अर्थ एक बार ही किया जाय, तो सकारण अवस्था में अथवा आहारादि के अधिक आ जाने पर मुनि दो बार आहार कर ही नहीं सकता। यदि करता है, तो उपरोक्त गाथा के अनुसार वह निर्ग्रन्थता से भ्रष्ट हो जाता है।

कल्पसूत्र की आठवीं समाचारी में नित्यभोजी के लिए साधारणतया गोचरी का एक काल बताया है। चउत्थ-चउत्थ भक्त करने वाले को न सरे तो दूसरी बार जा सकता है। छठ-छठ करने वाले के गोचरी के दो काल, अट्टम-अट्टम करने वाले

के गोचरी के तीन काल और विकृष्ट भक्त (अटुम-अटुम से अधिक) करने वाले के गोचरी के सभी काल बताये हैं। पारणे धारणों में यदि एक ही समय भोजन करना है, तो इतनी-इतनी बार भिक्षाचरी क्यों बताई ?

ठाणांग ठाणा ३ उ. ३ में च-त्थ, छठ आदि का शब्दार्थ करके फिर प्रवृत्ति चउत्थ का उपवास और छठ का बेल-कहा है।

भगवती का पन्द्रहवां शतक यदि एक दिन में पूरा न हो, तो दूसरे दिन आर्यविल करके पूरा करना। यदि दूसरे दिन भी पूरा न हो, तो तीसरे दिन आर्यविल छठ करके समाप्त कर देना। यह बात ४१ वें शतक की समाप्ति के बाद मूल पाठ में बताई है। इससे भी सिद्ध होता है कि बेल की छठ की संज्ञा है।

कृष्ण-वासुदेव ने देवकी के पास से जा कर पोषधशाला में अटुम किया। उनको पहले तो मालूम नहीं था कि कल अटुम करना पड़ेगा। अतः पहले दिन उनके एक भक्त भोजन कैसे हुआ होगा ? इससे भी तेले को अटुम की "संज्ञा" सिद्ध होती है। यदि यह कहा जाय कि उन समय एक ही समय भोजन करने की प्रणाली थी, तो उनके अटुम हुआ ही कैसे ? क्योंकि तीन दिन के तीन समय का भोजन छूटा है। इसी प्रकार धारणी रानी के दोहद की पूति के लिए किया हुआ समयकुमार का तेला भी समझना चाहिए।

व्यवहार सूत्र उद्देशक ६ में 'लघुमोक प्रतिमा' यदि भोजन



करके प्रारम्भ की जाय, तो चाँदह भक्त से पूरा होना और बिना भोजन किये प्रारम्भ की जाय, तो मोल्ह भक्त से पूरा होना बताया है। इसी प्रकार 'बड़ीमोक प्रतिमा' मोल्ह और अठारह भक्त से पूरा हो होती है—ऐसा बताया है। भोजन कर प्रारम्भ करने में नव के दो भक्त कम हो जाते हैं और बिना भोजन किये प्रारम्भ करने में नव के दो भक्त बढ़ जाते हैं। इससे भी दिन का एक और रात्रि का एक, इस प्रकार प्रतिदिन के दो-दो भक्त हो जाते हैं—ऐसा समझा जाना है।

“ मित्रात्रू य उरगय वित्तय अण-अत्यमियं संकप्पे ”  
आदि पाठ के चार मूत्र बृहत्कल्प के पाँचवें उद्देशे में हैं, वे भी अवलोकनीय हैं।

प्रथम पहर का आहार-पानी तीन पहर तक साधारणतया साधु उपयोग में ले सकते हैं। तीन पहर के उपरान्त उपयोग करे, तो चोमासी दण्ड बताया है। खास कारण से तो चाँचे पहर में भी उपयोग करने की छूट बताई है। दो कोस तक आहार-पानी ले जाने का विधान है, परंतु इससे आगे ले जाने से प्रायश्चित्त घाना है। यह बात बृहत्कल्प से और भगवती के “ कालाडवकंते मग्गाडकंते ” पाठ से स्पष्ट है।

दशवैकालिक अ. ५ उ. २ की गाथा दूसरी तथा बृहत्कल्प उ. ५ का अंतिम मूत्र भी इस विषय में अवलोकनीय है।

उत्तराध्ययन घ. २६ की गाथा ३२ वीं तो साधु के लिए सामान्य रूप से कही है, किन्तु उसी के साथ इसी अध्ययन की गाथा ६ और १० तथा शेष रहा हुआ आहार दो कोस तक ले

जाया हुआ आहार एवं परिठावणिया आगार, साधु के लिए एकासन तप भी आया है, इत्यादि सभी बातों पर विचार करने से यह स्पष्ट मिद्ध हो जाता है कि दशवैकालिक सूत्र के छोटे अध्ययन की ३२ वीं गाथा रात्रि-भोजन का निषेध बताने के लिए है और वहां का प्रकरण भी यही बता रहा है। इसलिए इस गाथा में आये हुए 'एगभत्तं' का अर्थ एक समय नहीं है अपितु यहाँ रात्रि-भोजन का निषेध है।

१४०० प्रश्न— करण और योग में क्या अन्तर है ?

उत्तर— 'करण' शब्द का अर्थ 'करना' है और 'योग' का अर्थ मन, वचन और काया का व्यापार है। करण के तीन भेद हैं—स्वयं करना, दूसरों से कराना और करते हुए का अनुमोदन करना अर्थात् करना-करण, कराना-करण और अनुमोदन करण। प्रत्येक करण का व्यापार मन, वचन और काया से होता है। इसलिए कार्य करने के ती भेद बन जाते हैं।

१४०१ प्रश्न— गीतमस्वामी आनन्द श्रावक के पास आये, तब उन्हें अवधिज्ञान था, इसका क्या प्रमाण है ?

उत्तर— गीतमस्वामी जब आनन्द श्रावक के यहाँ पधारे, उसके पूर्व ही उन्हें अवधिज्ञान हो गया था। यह बात आगमिक समालोचना से ध्यान में आती है। यथा भगवती सूत्र के प्रारंभ में ही जिस समय राजगृह नगर में श्रेणिक राजा और चेलना शानी थी, उस समय में भी गीतमस्वामी के चार ज्ञान और चौदह पूर्व बतलाये हैं। पन्द्रहवें शतक में गोशालक ने आठ चरम कहे, उसमें सातवां चरम महाशिला कण्टक संग्राम बत-

लाया है जो कि निकट भूत में ही हुआ, ऐसी सम्भावना है। उसी जनक में भगवान् ने फरमाया है कि मैं जानूँ वर्षों के अनि-रिक्त सोलह वर्ष और केवली-पर्याय में विवरण करना।

भगवान् की केवली-पर्याय तीस वर्षों में कुछ कम था। उस समय भगवान् की केवली-पर्याय का चौदहवाँ वर्ष चल रहा था। कोणिक राजा था। श्रेणिक राजा की मृत्यु हो चुकी थी। तभी महाशिला कण्टक संग्राम हुआ था। जब गीनम स्वामी श्रेणिक नरेश की जीवितावस्था में ही चार ज्ञान और चौदह पूर्व युक्त थे, तो उसकी मृत्यु के बाद तो वे चार ज्ञान वाले हो, इसमें संशय को स्थान ही नहीं है। आनन्द श्रमणोपासक की घटना भगवान् के केवली-पर्याय के बीस वर्ष पूर्व की तो थी ही नहीं, क्योंकि भगवान् के केवली होने के बाद ही वे उनके पास श्रावक बने थे। उन्होंने बीस वर्ष पर्यन्त श्रावकता पाला था। यह घटना उनके संतारे के समय की है। अतः उस समय तो गीनम स्वामी अवधिज्ञानी थे ही। हाँ, यह अवश्य सम्भवित है कि उस समय उन्होंने पूर्वों में तथा अवधिज्ञान आदि में उप-योग नहीं लगाया। अतः ऋजुसूत्र (वर्तमानकाल ग्राही) नय से यह कहा जा सकता है कि उस समय उन्हें अवधिज्ञान नहीं था अर्थात् उन्होंने अवधिज्ञान आदि में उपयोग नहीं लगाया था।

१४०२ प्रश्न—मरुदेवी माता अभ्यवहार-राशि में से निकल कर कदली का भव करके मरुदेवी बनी? तो संसार के सभी प्राणियों से सम्बन्ध कैसे हुए?

उत्तर—पञ्चवणा सूत्र के ३६ वें पद में बतलाया गया है कि एक-एक नरकादि चौबीस ही दण्ड के जीवों ने भूतकाल में अनन्त बार वेदनीय-समुद्घात की है। वहीं पर टीकाकार तथा टव्वाकार ने खुलासा किया है कि यह बात बहुलता की अपेक्षा कही गई है। बहुत जीव ऐसे मिलते हैं जिनको अव्यवहार राशि से निकले अनन्त काल हो गया है। थोड़े जीव ऐसे भी मिलते हैं जिनको अव्यवहार-राशि से निकले थोड़ा काल हुआ है। उनमें से किन्हीं ने संख्याती और किन्हीं ने असंख्याती वेदनीय-समुद्घात की है। किन्तु ऐसे जीव थोड़े होने से सूत्रकार ने उन्हें गोण कर दिया है। इसलिए एक जीव ने सभी जीवों के साथ अनन्त बार सम्बन्ध किये हैं—यह बात बहुलता की अपेक्षा समझना चाहिए, क्योंकि कोई-कोई जीव अव्यवहार-राशि से निकल कर थोड़े ही काल में मोक्ष चले जाते हैं, उनका सभी जीवों के साथ संबन्ध नहीं होता है। इसलिए मरुदेवी माता का सभी जीवों के साथ सम्बन्ध नहीं हुआ हो, तो शास्त्रीय वाक्य में कोई बाधा नहीं आती।

‘मरुदेवी माता का जीव कदली का भव कर के फिर मरुदेवी का भव कर के मोक्ष चला गया’—यह बात शास्त्र के मूल-पाठ में तो नहीं है, किन्तु कहीं टंका में अवश्य आई है।

१४०३ प्रश्न—तीर्थंकर भगवान् सिंहासन पर विराजते हैं या अतिशय से दर्शकों को ऐसा ही दिखता है ?

उत्तर—समवायांग सूत्र के चौतीसवें समवाय में तीर्थंकर भगवान् के चौतीस अतिशयों का वर्णन आया है। उनमें नौवां

अतिशय यह है—“आगासफालिहामयं सपायपीठं सीहा-  
सणं” टीका—“आकाशमिवयदत्यन्तमच्छं स्फटिकं तन्मयं सिहा-  
सनं सहपादपीठेन सपादपीठमिति नवमः।”

अर्थात् आकाश के समान अत्यन्त निर्मल स्फटिक रत्नमय  
पाद-पीठ सहित सिंहासन होता है। यह नोवां अतिशय है।

यहां केवल अतिशय रूप (केवल लोगों को दिखने मात्र)  
सिंहासन नहीं है, अगितु साक्षात् सिंहासन होता है। वह देव-  
कृत है। अनादि रीति के अनुसार तीर्थंकर भगवान् उस पर  
स्वतः विराजते हैं।

१४०४ प्रश्न—खमासणा दो वार क्यों दिया जाता है ?  
राजा का दृष्टांत कैसे घटित होता है ?

उत्तर—खमासणा के विषय में आवश्यक सूत्र के तीसरे  
अध्यायन में निम्नलिखित गाथाएँ आई हैं। यथा—

“सीसो पढम पवेसे, वंदिउमावस्सियाए पडिकम्मिउं ।  
वीय पवेसम्मि पुणो वंदइ कि चालणा अहवा ॥१६१॥  
जह दूओ रायाणं, णमिउं कज्जंणिवेइउं पच्छा ।  
वीसज्जिओ वि वंदिय, गच्छइ साहू वि एमेव ॥१६२॥”

अर्थ—शंका—शिष्य प्रथम प्रवेश में आवश्यक प्रतिक्रमण  
करने के लिए वन्दन करता है, किन्तु दूसरे प्रवेश में वह  
वन्दना क्यों करता है ?

समाधान—जैसे दूत राजा को नमस्कार करके कार्य निवे-  
दन करता है और राजा से विदा होते समय फिर न

करता है। इसी प्रकार साधु भी करता है।

अर्थात् शिष्य कार्य को निवेदन करने के लिए अथवा अपराध की क्षमा याचना करने के लिए प्रथम वन्दन करता है (खमासण देता है)। जब गुरु महाराज क्षमा प्रदान कर देते हैं, तब फिर शिष्य वन्दना करके (खमासणा देकर) वापिस लौट जाता है।

१४०५ प्रश्न—‘कयवलिकम्मे’ किसे कहते हैं ?

उत्तर—जहाँ विशद रूप में स्नान का वर्णन हो, वहाँ ‘कयवलिकम्मे’ का प्रयोग नहीं किया गया। जहाँ संक्षिप्त रूप में स्नान वर्णन है, वहाँ स्नान सम्बन्धी सभी कार्यों के निरूपक के रूप में इस शब्द का प्रयोग किया गया है। यह बात जंबूद्वीपप्रज्ञप्ति के भरत अधिकार को देखने से स्पष्ट होती है।

१४०६ प्रश्न—मृगापुत्रजी जिनकल्पी थे या स्थविरकल्पी ?

उत्तर—किसी बाह्य वस्तु को देख कर जिन्हें बोध होता है, वे ‘प्रत्येक-बुद्ध’ कहलाते हैं। नियमानुसार प्रत्येक-बुद्ध पिछले मनुष्य-भव में जघन्य ११ अंग तथा उत्कृष्ट किञ्चित् न्यून १० पूर्व के धारक होते ही हैं। प्रत्येक-बुद्ध को स्थिति प्राप्त होने पर जातिस्मरण ज्ञान के द्वारा पूर्व अभ्यस्त ज्ञान स्मृति में आ जाता है। अतः वे स्वयं ज्ञानी होने से स्वयं दीक्षा अंगीकार कर लेते हैं। दीक्षित अवस्था में जघन्य रूप में रजोहरण और मुख-वस्त्रिका—ये दो और उत्कृष्ट पात्र-नियोग युक्त नौ उपधि के धारक तथा ‘प्रावरणवर्जः’ होते हैं। प्रावरण वर्ज का तात्पर्य

यह है कि वे ओढ़ने-पहनने आदि के वस्त्र नहीं रखते हैं । तथा वे नियमतः आजोवन जिनकल्पीवत् एकाको ही विनयन करते हैं ।

ठाणांग के प्रथम ठाणे की ओर पद्मवणा के प्रथम पद की टीका में प्रत्येक-बुद्ध सम्बन्धित वर्णन है ।

मृगापुत्रजी भी मुनि को देख कर बोध पाये, इसलिए नियमतः वे प्रत्येक-बुद्ध ही थे । अतः वे दीक्षित होने पर जिन-कल्पी रहे और बाद में कल्पातीत अवस्था को प्राप्त हुए ।

१४०७ प्रश्न—मृगापुत्रजी किस समय हुए थे ?

उत्तर—“सामणं च पुराकयं” ६ “सूयाणि मे पंच महव्वयाणि” ११ “देवलोगच्छुओ संतो.....” ८ “पंचमहव्वयजुत्तो.....” ८६ ” त्यादि शास्त्रीय पदों से यह प्रमाणित है कि मृगापुत्रजी के जीव ने पिछले मनुष्य-भव में पंच महाव्रत रूप संयम का आराधन किया, फिर देव-भव पूर्ण कर के मृगापुत्रजी हुए । इस भव में भी उन्होंने पांच महाव्रत रूप संयम का पालन किया । इसका फलितार्थ यह है कि मृगापुत्रजी भगवान् ऋषभदेव के शासन में हुए । क्योंकि पंच महाव्रत रूप संयम-पालन का इतना लम्बा शासन-काल अन्य किसी तीर्थंकर का इस अवसर्पिणी काल में नहीं रहा ।

१४०८ प्रश्न—साधु के लिए औषधी-सेवन उत्सर्ग-मार्ग है या अपवाद-मार्ग ?

उत्तर—औषधी-सेवन अपवाद-मार्ग है ।

१४०९ प्रश्न—कायोत्सर्ग और ध्यान किसे कहते हैं ?

उत्तर—काया के ममत्व में दृष्टि हटा कर और उसके व्यापार को छोड़ कर अंतरंग आत्मा सम्बन्धी शुभ-चिन्तन करने रूप क्रिया को कायैःत्म्यं कहते हैं ।

चित्त की एकाग्रता को ध्यान कहते हैं । यदि एकाग्रता शुभ की ओर हो, तो शुभ-ध्यान और अशुभ की ओर हो तो अशुभ-ध्यान माना जाता है ।

१४१० प्रश्न—शेष काल में साधु-माध्वी को कितनी बार नदी पार करना कल्पता है ? अधिक पानी वाली नदी में उतरने से अधिक प्रायश्चित्त आता है ? घुटने तक पानी वाली ५० कदम नदी उतरने का क्या प्रायश्चित्त है ?

उत्तर—यदि कोई दूसरा रास्ता हो, तब तो नदी में उतरने से बचना चाहिए । यदि प्रयत्न करते हुए भी दूसरा रास्ता नहीं हो, तो यतनापूर्वक एक महीने में दो और एक वर्ष में ६ से अधिक बार नहीं उतरना चाहिए । इसके प्रायश्चित्त भिन्न-भिन्न हैं । पानी में यदि फूलण जैसी स्थिति हो, तो अधिक प्रायश्चित्त आता है । अन्य मार्ग के अभाव में जो साधु यतनापूर्वक ५० कदम, घुटने तक पानी वाली नदी उतरा हो, तो २५ उपवास का प्रायश्चित्त बताया है ।

१४११ प्रश्न—पञ्चवर्णा पद १ में जाति-आर्य के छह भेद—  
“अंबट्टा, कलंदा, वेदेहा, वेदगातिता, हरित और चंचुण”  
बताये हैं । इनका अर्थ क्या है ?

उत्तर—मातृ-पक्ष को जाति कहते हैं । जाति से जो आर्य-निर्दोष हो, उनको ‘जाति-आर्य’ कहते हैं अर्थात् जिनका मातृ-



पक्ष निमल हो, वे जाति-आर्य कहलाते हैं। जिनके अंशुप्राप्ति छह भेद हैं। इन भेदों के भिन्न-भिन्न धर्मों काकार ने नहीं दिये हैं। कोणकार ने 'जाति विमेष' ऐसा अर्थ दिया है। अतः छह ही भेदों का अर्थ निमल मातृ-पक्ष जाने समझना चाहिए।

१४१२ प्रश्न—सोपक्रम आयु का सात कारणों में टूटना स्थानांग ठा. ७ में बताया है, सो कितना टूटता है? कोई कहाँ हैं कि छह महीने से अधिक नहीं टूटना, सो कमे?

उत्तर—सोपक्रम आयु वालों की करोड़ पूर्व से अधिक आयु नहीं होती। जिस सोपक्रम आयु वाले जीव की जितनी आयु हो, उसमें से अधिक से अधिक एक तिहाई भाग की आयु पर-भव का आयुष्य बंधने के बाद टूट सकती है, अधिक नहीं।

सोपक्रम आयु वाला जीव, पर-भव आयुष्य का बंध तीसरे, चौथे, सत्ताईसवें भागादि में बांधता है, परन्तु पहले के दो-तिहाई भागों में कोई भी पर-भवायु नहीं बांधता। यह बात पञ्चवणा के छठे पद में बताई है। यह भी स्पष्ट है कि पर-भव का आयु बांधे बिना कोई भी संसारी जीव मरता नहीं है। इस पर से अनेक आचार्यों का मत है कि आयु बंध के बाद एक तिहाई भाग की आयु टूट सकती है।

भगवती श. १ उ. ८ में प्रहार-हेतुक मरण में जो छह मास तक का व्यवहार नय से बताया है, इस पर से कोई आचार्य छह मास से अधिक आयु टूटना नहीं मानते हैं, परन्तु इस व्यवहार नय के कथन से छह मास से अधिक आयु टूटने का

निषेध बराबर सिद्ध नहीं हो सकता है ।

सूत्रकृतांग अ. २ की दूसरी गाथा की टीका में टीकाकार कहते हैं कि कोई जीव तीन पत्योपम की आयु पा कर भी पर्याप्ति के पश्चात् अंतर्मुहूर्त में ही अपने जीवन को छोड़ देता है, परन्तु यह बात सूत्र से मेल नहीं खाती ।

उपरोक्त तीन मान्यताओं में आयु-बंध के बाद एक तिहाई भाग के आयु टूटने की मान्यता अधिक प्रचलित है ।

१४१३ प्रश्न— वाणव्यंतर और ज्यांतिपी देवों के लोकपाल तथा त्रायत्रिशक क्यों नहीं होते ?

उत्तर— प्रश्न कथित दोनों देव अल्प ऋद्धि वाले हैं, अतः इनके लोकपाल और त्रायत्रिशक नहीं होते हैं ।

१४१४ प्रश्न— लोकांतिक देवों में दृष्टि कितनी होती है ?

उत्तर— लोकांतिक विमानों के मुख्य देवों में तो एक सम्यग् दृष्टि होने का सम्भव है और अन्य आभियोगिकादि देवों की अपेक्षा अन्य दृष्टि भी मिल सकती है ।

शंका— लोकांतिक विमानों के मुख्य देवों में आपने सम्यग् दृष्टि होने का संभव बताया, परन्तु अनुत्तर विमानों के देवों को छोड़ कर सभी स्थानों पर जीव 'अणंतखुत्तो' कहा, जो कैसे समझा जाय ?

समाधान— लोकांतिक देव पाँचवें देवलोक के अन्तर्गत है । अतः समुचय पाँचवें देवलोक की अपेक्षा तो 'अणंतखुत्तो' बैठ सकता है, परन्तु निःकेवल लोकांतिक देवों की अपेक्षा "अणंतखुत्तो" नहीं बैठता, क्योंकि भगवती श. ६ उ. ५ में

सभी जीव लोकांतिक विमानों में देवपने उत्पन्न नहीं होने का ही बताया है । इसलिए लोकांतिक विमानों के मुख्य देवों में एक सम्यग्दृष्टि होने का ही संभव है ।

१४१५ प्रश्न— समकित में मनुष्य का आयुष्य कैसे बाँधते हैं ?

उत्तर— नैरयिक और देव तो समकित में मनुष्य आयु के अतिरिक्त कोई दूसरा आयुष्य नहीं बाँधते हैं और मनुष्य और तिर्यच समकित में वैमानिक के अतिरिक्त कोई दूसरी आयुष्य नहीं बाँधते हैं ।

१४१६ प्रश्न— नन्दीश्वर द्वीप का क्रमानुसार कौनसा स्थान है ?

उत्तर— केवल द्वीपों को गिनने से नन्दीश्वर द्वीप आठवां और द्वीप-समुद्र दोनों को गिनने से १५ वां द्वीप होता है ।

१४१७ प्रश्न— कालोदधी समुद्र का पानी कैसा है ?

उत्तर— कालोदधी, पुष्कर समुद्र और स्वयंभूरमण समुद्र, इन तीनों समुद्रों के पानी का इस स्वभाव से ही पानी जैसा है ।

१४१८ प्रश्न— सलीलावती विजय किस महाविदेह क्षेत्र में है ?

उत्तर— सलीलावती नामक विजय पाँचों ही महाविदेह में पश्चिम की ओर आई हुई है । परन्तु हजार योजन की गहरी तो जंबूद्वीप के महाविदेह में ही है, अन्य में नहीं ।

१४१९ प्रश्न— मेतारज मुनि का नाम साधु-वन्दना में नहीं है, सो क्या कारण ?

उत्तर— मेतारज गणधर के अतिरिक्त अन्य मेतारज मुनि

का नाम साधु-वन्दना में नहीं दिया, इसका कारण मेरे ध्यान में नहीं है ।

१४२० प्रश्न— असोच्चा-केवली किसे कहते हैं ?

उत्तर— उस भव में किसी दूसरों के पाम धर्म का स्वरूप सुने बिना ही स्वयं धर्म का स्वरूप समझ कर केवलज्ञान प्राप्त करने वालों को ' असोच्चा-केवली ' कहते हैं ।

१४२१ प्रश्न— पूज्य धर्मदासजी म. किस संवत् में हुए ? उन्होंने अकारण संथारा क्यों किया ?

उत्तर— पूज्य धर्मदासजी म. का जन्म वि. सं. १७०३ आश्विन शु. ११ को हुआ था । सं. १७१६ आश्विन शु. ११ को दीक्षा हुई । आचार्य पद सं. १७२१ माघ शु. ५ (वसंत-पंचमी) को दिया गया । दूसरा साधु संथारे में डिगने से उसके स्थान पर स्वयं पूज्य श्री ने संथारा किया, जो नौ दिन तक रहा । सं. १७५८ फाल्गुन शु. १ को स्वर्गवास सिधारे । भगवान् के ६२ वें पाट एवं एकामव अवतारी हुए, ऐसा पढ़ने में आया है ।

१४२२ प्रश्न— साधु टार्च रख सकते हैं ?

उत्तर— साधु के लिए टार्च रखना नहीं कल्पता है और उसका उपयोग करना भी वर्जित है ।

१४२३ प्रश्न— लोहे की टिमची पर मटकी में पानी रखना साधु को कल्पता है ?

उत्तर— लोहे तथा लकड़ी आदि की टिमची पर साधु को पानी की मटकी आदि नहीं रखना चाहिए, क्योंकि पानी की

घूर्न्दे ऊपर से गिरने के कारण अत्यन्त होनी है । अतः साधु को नहीं रखना चाहिए ।

१४२४ प्रश्न—क्या साधु यह कह सकते हैं कि भुंत् पर भुन-वस्त्रिका बांधने से कोई लाभ नहीं ?

उत्तर—मुखवस्त्रिका बांधने से कोई लाभ नहीं—ऐसा बोलना सूत्र-विरुद्ध है । अतः धर्मी पुरुषों को ऐसा नहीं बांधना चाहिए ।

१४२५ प्रश्न—कमरे में अकेला साधु हो, बाहर भाई बैठे हैं, ऐसी स्थिति में अकेली बहिन के साथ साधु बैठ सकता है ?

उत्तर—साधु अपने पास बिना भाइयों के बहिनों को न बैठने दे, यही कल्पानुसार है ।

१४२६ प्रश्न—गृहस्थ को साधु, किसी संस्था को आभूषणादि देने का कह सकता है ?

उत्तर—गृहस्थ को धन-भूषण आदि संस्था आदि को देने का साधु कुछ न कहे । इन प्रपंचों में साधु को नहीं पड़ना चाहिए ।

१४२७ प्रश्न—फाउन्टेन पेन रखना और अपने हाथ से गृहस्थ को पत्र लिखना साधु को कल्पता है ?

उत्तर—साधु को न तो कार्ड-लिफाफे लिखना कल्पता है और न रखना ही । इसी प्रकार फाउन्टेन पेन भी नहीं रखना चाहिए । स्याही में फूलन की शंका के कारण उससे लिखना भी नहीं चाहिए ।

१४२८ प्रश्न—मूल-सूत्र की परिभाषा क्या है ? 'मूल'

है। उसकी टीका में बताया है कि तप से निकाचित कर्म क्षय होते हैं, परन्तु वहाँ भी तप के द्वारा कष्ट सहन कर के उन कर्मों को क्षय करना लिखा है। किन्तु उदीरणा आदि नहीं समझना चाहिए।

१४३० प्रश्न—“अट्टजुत्ताणि सिक्खिज्जा, णिरट्ठाणि उवज्जए” यहाँ अर्थयुक्त का क्या प्रयोजन है? यदि स्वशास्त्र ही लिया जाय, तो फिर संस्कृत आदि अन्य विषयों का अध्ययन किस आधार से किया जाता है?

उत्तर—“अट्टजुत्ताणि सिक्खिज्जा” यहाँ पर अर्थ युक्त का अर्थ स्वशास्त्र ही लेना चाहिए। “णिरट्ठाणि उवज्जए” में निरर्थक का अर्थ—मोक्षमार्ग से विपरीत काम-शास्त्र आदि का वर्जन करना, लेना चाहिए। व्याकरण, गणित आदि का सीखना भी यदि मोक्षमार्ग प्रतिपादक एवं वीतराग प्ररूपित शास्त्रों में गति करने के लिए हो, तो वह उस उद्देश्य की पूर्ति में सहायक है। यदि वे अन्य उद्देश्य की सिद्धि के लिए सीखे जाते हों, तो वे निरर्थक की गिनती में आवेंगे। उस दृष्टि से सीखना सर्वथा वर्जित है।

१४३१ प्रश्न—अनुयोगद्वारा सूत्र के समास आदि वर्णन में जहाँ-कहीं संस्कृत शब्दों का प्रयोग बिना कोष्टक के हुआ है, सो वह मूल-सूत्र परम्परा है या क्षेपक है अथवा उसे मुद्रण की अशुद्धि समझना?

उत्तर—अनुयोगद्वारा सूत्र के समास आदि वर्णन संस्कृत शब्दों का प्रयोग बिना कोष्टक के हुआ है,

आरम्भादि असंयम तथा प्रमाद में प्रीति को 'रति' और संयम, तप आदि में अप्रीति को 'अरति' कहते हैं।

ऐसे तो सामान्य रूप से क्रोध और मान दोनों द्वेष के ही भेद हैं। विशेष रूप से नाराजगी को 'द्वेष' और कोप को 'क्रोध' कहते हैं।

१४३७ प्रश्न-नव तत्त्व में जानने योग्य तीन, आदरने योग्य तीन और छोड़ने योग्य तीन-ऐसा श्री विनयचंद चौबीसी के २१ वें तीर्थंकर की प्रार्थना में है। इसके लिए कोई प्राचीन आधार है क्या? एक टीका में प्राचीन गाथा इस प्रकार है-  
“हेया बन्धाऽसवपुत्तपावा, जीवाऽजीवाय हुंति विन्नेया,  
संवर निज्जर मुक्खो, तिण्णि वि एओ उवावेया।” इस प्रकार का आधार प्रत्येक तीन के लिए भी है?

उत्तर-वैसे तो नौ ही तत्त्व जानने योग्य हैं ही, परन्तु जानकर इनमें से ज्ञेय, हेय और उपादेय की सीमा में रहने वाले के भेद श्री टीकमदासजी म. कृत चौबीस ठाणा (नौ तत्त्व का जाणपणा) में चौबीस द्वार हैं, उनमें से चौबीसमां द्वार हेय, ज्ञेय और उपादेय का है। उसमें कई अपेक्षाओं से कई प्रकार का विभाजन किया है, जिसमें प्रश्न-कथित गाथा का भाव तथा श्री विनयचंद चौबीसी में प्रदर्शित भाव निकलते हैं।

उत्तराध्ययन सूत्र के अठारहसवें अ. की १४ वीं गाथा इस प्रकार है-

“जीवाजीवा य बंधो य, पुण्णं पावाऽसवो तहा।

संवरो निज्जरा मुक्खो, संतेए तहिया णव ॥१४॥”

जीव ऋजुश्रेणी से ही गति करते हैं, अतः रास्ते में उपरोक्त देवलोक आते हैं ।

१४३५ प्रश्न—तेतोस आशातना में “सदेवमणुआसुरस्स लोगस्स आसायणाए” का क्या आशय है? काल आशातना कसे लगती है ?

उत्तर—देव, मनुष्य, असुरादि सहित जो लोक है, उसकी आशातना इस प्रकार होती है । लोक के सम्बन्ध में झूठी प्ररूपणा करना, जैसे—यह लोक देव का बनाया हुआ है, ब्रह्मा का बनाया हुआ है, ईश्वर का बनाया हुआ है, सात द्वीप, सात समुद्र पर्यन्त ही लोक है, इत्यादि रूप से लोक के विषय में विपरीत प्ररूपणा करना लोक आशातना है ।

वर्तना लक्षण रूप काल है—बाल, तरुण, वृद्ध आदि अवस्थाएँ कालकृत हैं । यदि काल न हो, तो द्रव्य में रूपांतर ही कैसे हो सकता है—ऐसे काल को न मानना काल-आशातना है । धार्मिक पुरुषार्थ न करते हुए काल के ऊपर दूषण देना जैसे कि ‘यह पंचम काल है, हम धर्म करणी कैसे करें,’ इत्यादि रूप से कह कर अपनी प्रवृत्ति को न सुधारते हुए काल पर दूषण देना, काल की आशातना है ।

१४३६ प्रश्न—अठारह पाप में राग-द्वेष और रति-अरति में क्या अन्तर है ? द्वेष और क्रोध में क्या अन्तर है ?

उत्तर—मनोज्ञ-सुन-वांछवादि पर स्नेह—आसक्ति होना राग और अमनोज्ञ-शत्रु आदि पर नाराजगी होना द्वेष है ।



आरम्भादि असंयम तथा प्रमाद में प्रीति को 'रति' और संयम, तप आदि में अप्रीति को 'अरति' कहते हैं ।

ऐसे तो सामान्य रूप से क्रोध और मान दोनों द्वेष के ही भेद हैं । विशेष रूप से नाराजगी को 'द्वेष' और कोप को 'क्रोध' कहते हैं ।

१४३७ प्रश्न—नव तत्त्व में जानने योग्य तीन, आदरने योग्य तीन और छोड़ने योग्य तीन—ऐसा श्री विनयचंद चौबीसी के २१ वें तीर्थंकर की प्रार्थना में है । इसके लिए कोई प्राचीन आधार है क्या ? एक टीका में प्राचीन गाथा इस प्रकार है—  
“हेया बन्धाऽसवपुन्नपावा, जीवाऽजीवाय हुंति विन्नेया,  
संवरो निज्जर मुक्खो, तिण्णि वि एओ उवावेया।” इस प्रकार का आधार प्रत्येक तीन के लिए भी है ?

उत्तर—वैसे तो नौ ही तत्त्व जानने योग्य हैं ही, परन्तु जानकर इनमें से ज्ञेय, हेय और उपादेय की सीमा में रहने वाले के भेद श्री टीकमदासजी म. कृत चौबीस ठाणा (नौ तत्त्व का जाणवणा) में चौबीस द्वार हैं, उनमें से चौबीसमां द्वार हेय, ज्ञेय और उपादेय का है । उसमें कई अपेक्षाओं से कई प्रकार का विभाजन किया है, जिसमें प्रश्न-कथित गाथा का भाव तथा श्री विनयचंद चौबीसी में प्रदर्शित भाव निकलते हैं ।

उत्तराख्ययन सूत्र के अठाईसवें अ. की १४ वीं गाथा इस प्रकार है—

“जीवाजीवा य बंधो य, पुण्णं पावाऽसवो तहा ।

संवरो निज्जरा मुक्खो, संतेए तहिया णव ॥१४॥”

इस गाथा में बतलाये हुए क्रम से तीन-तीन ज्ञेय, हेय और उपादेय हैं, ऐसा पूर्वजों से सुना हुआ है ।

समकित छप्पनी गाथा ६ से १२ तक में उपरोक्त गाथा के अनुसार ज्ञेय, हेय, उपादेय बताया है । संभव है इसी गाथा पर से बताया हो ।

१४३८ प्रश्न—आत्मा के आठ रुचक-प्रदेश १ से लेकर ६ तथा ८ आकाश-प्रदेश पर रह सकते हैं, परन्तु ७ पर नहीं रहते, क्या यह ठीक है ?

उत्तर—जीव के आठ रुचक-प्रदेश एक से लेकर ६ और ८ आकाश प्रदेश पर रह सकते हैं, किन्तु ७ पर नहीं रह सकते, यह ठीक है । यह बात भगवती शतक २५ उ. ४ के अन्तिम मूल-पाठ में बतलाई गई है । टीकाकार ने इसकी टीका में सात आकाश-प्रदेश पर नहीं रह सकने का कारण यह बतलाया है कि वस्तु-स्वभाव ही ऐसा है ।

१४३९ प्रश्न—क्या यह भी मान्यता है कि—“ ११ वें गुण-स्थान तक छद्मस्थ है, बारहवां गुणस्थान अकेवली है—छद्मस्थ नहीं । ” क्या कारण है ?

उत्तर—बारहवें गुणस्थान तक छद्मस्थ माने गये हैं । छद्मस्थ शब्द का अर्थ यह है—“ छद्मतीति छद्म । छादयति ज्ञानादिकगुणमात्मन इति छद्म । छद्मनिज्ञानदर्शनावरणमोहनीयान्तरायात्मके तिष्ठतीति छद्मस्थः । ”

इन चारों कर्मों के आवरण में रहने वाले दसवें गुणस्थान तक के जीव हैं और ज्ञानावरण, दर्शनावरण तथा अन्तराय, इन

तीन कर्मों के आवरण में रहने वाले ग्यारहवें, बारहवें गुणस्थान वर्ती जीव हैं। वे सभी छद्मस्थ हैं।

ठाणांग, पन्नवणा, भगवती आदि में विशिष्ट अवधि आदि रहित को भी छद्मस्थ बतलाया है। उस व्याख्या से अवधि-जानी वैमानिक देवों को तथा मनुष्यों को छद्मस्थ से भिन्न भी बतलाये हैं। इस व्याख्या में तो चतुर्थ गुणस्थानवर्ती आदि भी ले लिये गये हैं, परन्तु साधारण रूप से छद्मस्थ की व्याख्या बारहवें गुणस्थान तक के जीवों के लिए है।

१४४० प्रश्न—आठवें गुणस्थान में जो श्रेणी माँझते हैं, वे शुक्ल-ध्यान के प्रथम द्वितीय पाद में उपयोगवन्त होते हैं। वे छठे-सातवें गुणस्थान की तरह ईर्यासमिति में उपयोग रखें, यह कैसे हो सकता है? हां, उनसे ईर्यासमिति का पालन होता रहता है, यह बात दूसरी है, किन्तु वे उस ओर ध्यान दें, तो उस स्थिति पर पहुँचना ही कठिन हो जाय। सातवें गुणस्थान के बाद तो अन्तर्मुखी दृष्टि, ध्यान की स्थिरता और उत्तरोत्तर वृद्धि ही सम्भव है। अतः उनका उपयोग ईर्या आदि में रहने का सम्भव नहीं होगा?

बाह्य रूप से कल्प में रहे हुए भी सातवें गुणस्थान से आगे बढ़ने वाले का उपयोग कल्प की क्रियाओं में नहीं रह कर अन्तर्परिणमन होना ही सम्भव है। यह स्थिति अपूर्व होती है। इसीलिए आठवें गुणस्थान को अपूर्वकरण भी कहते हैं। यहां आत्म-परिणति ऐसी होती है जो छठे-सातवें में नहीं होती। उपयोग की धारा कल्प की क्रियाओं में रहे तब तक सातवें से

आगे बढ़ना असंभव होता है ।

यह भी जानना है कि शुक्ल-ध्यान की चार अनुप्रेक्षा है, वे बारह भावनाओं में से चार भावना कौन-सी है ?

उत्तर—दसवें, ग्यारहवें, बारहवें गुणस्थानवर्ती जीवों के चलने में ईर्या में उपयोग सम्बन्धी प्रश्न के उत्तर में लिखना है कि भगवती श. १८ उ. ८ का प्रथम सूत्र और श. ७ उ. ७ का प्रथम सूत्र, ये दोनों ही अवलोकनीय हैं । इन से यह स्पष्ट है कि उनका ईर्या में उपयोग होता है । जंसे कि—

“भावियप्पणो पुरओ दुहओ जुगमायाए पेहाए  
रीयं रीयमाणस्स.....“तथा” संवुडस्स णं भंते !  
अणगारस्स आउत्तं गच्छमाणस्स ।”

यहां ईर्यापिथिक क्रिया बतलाई है । अतः वे वीतरागी ही समझने चाहिए । जब कि ग्यारहवें और बारहवें गुणस्थानवर्ती जीवों के ईर्या में एवं बैठने-सोने आदि में उपयोग युक्तता बतलाई है, तब आठवें, नौवें, दसवें गुणस्थानवर्ती जीवों के ईर्या आदि में उपयोग हो, इसमें बाधा ही क्या है ? इन अन्तर्मुखी जीवों के हलन-चलन आदि क्रियाएँ करते हुए भी अन्तर्मुखीपने में बाधा नहीं आती है, बल्कि ये क्रियाएँ उनके अन्तर्मुखीपने में ही गिनी जाती है ।

भगवती श. ८ उ. ८ में जो परीषहों का वर्णन दिया है, उसका पूर्ण अवलोकन करने से भी आठवें, नौवें आदि गुणस्थानों में क्षुधा, पिरासा, शीत, उष्ण, दंशमसक, चर्या, शय्या, वध, रोग, तृण-स्पर्श आदि परीषहों का अनुभव होना स्पष्ट सिद्ध

होता है। 'चर्या' चलने में उपयोग रहता है, तभी तो उनके चर्या-परीपह का अनुभव होना है। इसी प्रकार अन्य परीपहों का अनुभव भी यथा-प्रमाण होता है। अन्तर्मुखी हाते हुए भी कर्म के उदय में क्षुधा आदि का अनुभव होना स्वाभाविक है।

आठवें-तीव्र गुणस्थान में कल्पातीत के अनिश्चित भी गल्प होते हैं। यह बात भगवती ण. २५ उ. ७ में स्पष्ट है।

छठे गुणस्थान की अपेक्षा आठवें-तीव्र गुणस्थानवर्ती जायों का ईर्ष्या आदि में उपयोग विशेष रूप से रहता है। क्योंकि यहाँ की अवस्था अपूर्व है। इसलिए ये जिस कार्य में प्रवृत्ति करते हैं, उस कार्य में तन्मय हो जाते हैं। कल्पातीत का यह अर्थ नहीं है कि उनका लक्ष्य संयम की विधि में न रहे, किन्तु उनका लक्ष्य तो संयम की विधि में विशेष रूप से रहता है। हाँ, ये विशेषज्ञ या सर्वज्ञ होने के कारण आगामी कार्य का फलाफल एवं लाभालाभ पहले सोच लेते हैं और तदनुसार प्रवृत्ति करते हैं। जैसे भगवान् अरिष्टनेमि ने गजसुकुमाल मृनि को उसी दिन भिक्षु-प्रतिमा के लिए आज्ञा दे दी। प्रभू महावीर ने ग्यारह अंग के पाठी खंघकजी को भिक्षु-प्रतिमा की आज्ञा दे दी। किन्तु कल्प वाले ऐसी आज्ञा नहीं दे सकते।

वारह भावना मुख्य रूप से सम-ध्यान की है। यदि गुरुल ध्यान की चार अनुप्रेक्षाओं का विचार किया जाय, तो १ अनंतवर्तियाणुपेक्षा का समावेश लोक-स्वरूप भावना में २ विपरिणामाणुपेक्षा का समावेश अनित्य भावना में ३ अमुमाणुपेक्षा का समावेश अणुचि भावना में और ४ अवायाणुपेक्षा का

समावेश आश्रय भावना में संभवित होता है ।

१४४१ प्रश्न—‘कुटुम्ब-जागरणा’ किसे कहते हैं ? यदि शब्द से ही कुटुम्ब-जागरणा का अर्थ लिया जाय, तो ‘बहुपुत्रिया’ देवी के पहले भव में सन्तान नहीं थी । वहां ‘कुटुम्ब-जागरणा’ पाठ आया है, उसका क्या अर्थ लेना चाहिए ?

उत्तर—‘कुटुम्ब’ शब्द इन अर्थों में आता है—पोष्यवर्ग, बांधव, संतति और स्वजन वर्ग । इन सभी की प्रथवा इनमें से किसी एक की भी उत्पत्ति सम्बन्धी, पालन-पोषण सम्बन्धी, विवाह सम्बन्धी, आरोग्यता सम्बन्धी विचारणा करना ‘कुटुम्ब-जागरणा’ कहलाती है । बहुपुत्रिका ने पिछले भव में सन्तान उत्पन्न होने सम्बन्धी विचारणा की थी, वह कुटुम्ब-जागरणा में समाविष्ट होती है ।

१४४२ प्रश्न—जो तन्दुल नाम के मच्छ होते हैं, वे सभी सातवीं नरक में ही जाते हैं ?

उत्तर—तन्दुल नाम का मत्स्य सातवीं नरक में ही जाता है—ऐसा एकान्त नियम नहीं है । वह पहली नरक से सातवीं नरक तक जा सकता है, इसके सिवाय सभी तिर्यचों में, मनुष्य में और देवों में आठवें देवलोक तक जा सकता है अर्थात् तन्दुल मत्स्य अपने परिणामानुसार चारों गतियों में जा सकता है ।

१४४३ प्रश्न—शास्त्रों में दीक्षा लेते समय पंचमुष्टि लोच का उल्लेख मिलता है । इस युग में अपने-आप क्यों नहीं करते हैं ? यदि ऐसा समझें कि अपने-आप अभ्यास या शक्ति नहीं है, तो फिर दीक्षा लेने के बाद तो स्वयं करना ही पड़ता है,

तो पहले बरने आप क्यों नहीं करते हैं ? दीक्षार्थी के बाल नाई से कटवाने का उल्लेख कब से प्रारम्भ हुआ ?

उत्तर—दीक्षार्थी के केश, नाई से कटवाने की प्रणाली प्राचीन है, नई नहीं है, भगवतो श. ६ उ. ३३ में जमाली क्षत्रियकुमार का वर्णन आता है। वहाँ माना-पिता के पूछने पर जमाली ने कुतियावण से रजोहरण आदि लाने का और नाई को बुलाने का कहा है। तदनुसार पिता ने नाई को बुलाया और नाई ने परेणजत्तेणं चउरंगुलवज्जे णिवल्लमणपाओगे अगकसे कप्पेइ..... पूर्ण सावधानी के साथ चार अंगुल छोड़ कर निष्क्रमण योग्य अग्रकेश काटे।

जमाली के पाठ की भलामण कई स्थानों पर लगती है। शेष रहे हुए केशों का पंच-मुष्टि लोच तो जमालीकुमार ने स्वयमेव किया है—ऐसा वर्णन आगे वहीं पर है।

इस प्रकार कई तो स्वयमेव पंच-मुष्टि लोच कर लेते थे। कई कहते थे कि—हे भगवन् ! आप ही मेरा लोच करो। जैसे भगवतो सूत्र श. २ उ. १ में खन्दकजी ने भगवान् महा-वीर स्वामी से कहा है—“तं इच्छामि णं देवाणुप्पिया ! सयमेव पट्वाविअं सयमेव मुंडाविअं.....” इत्यादि। उनकी प्रार्थना पर भगवान् ने ऐसा ही किया है अर्थात् उनका लोच किया है।

इसी प्रकार ठाणांग ठा. ३ के उद्देशक ४ में तथा बृहत्कल्प उ. ४ में भी मुण्डित करने आदि का अधिकार आता है। इस प्रकार परतः लोच करने का वर्णन भी आता है। अतः दीक्षार्थी

स्वयमेव लोच न करे, तो भी कांई बाधा नहीं आती ।

१४४४ प्रश्न—पानी के अन्दर सात बोलों की नियमा बताई है, तो तमस्काय में भी मिलते हैं क्या ?

उत्तर—तिच्छी लोक की सीमा तक आई हुई तमस्काय में तो बेइन्द्रिय, तेइन्द्रिय, चौरिन्द्रिय और पचेन्द्रिय जीव हो सकते हैं, किन्तु जो तमस्काय ऊर्ध्व लोक में चली गई है, उसमें तो उपरोक्त जीव नहीं मिलते हैं । अष्काय और तदाश्रित वनस्पतिकाय तो है ही । देवलोकों की बावड़ियों तथा घनोदधियों में भी बेइन्द्रियादि जीव नहीं मिलते हैं ।

१४४५ प्रश्न—अठाईस प्रकार की लब्धियों के अर्थ सहित नाम क्या हैं ?

उत्तर—शास्त्रकारों ने २८ प्रकार की लब्धियाँ इस प्रकार बतलाई हैं—

“आमोसहि विप्पोसहि खेलोसहि जल्ल ओसहि चेव ।  
 सव्वोसहि संभिन्ने ओही रिउ विउलमइ लद्धी ॥  
 चारण आसीविस केवलिय गणहारिणो य पुव्वधरा ।  
 अरहंत चक्कवट्ठी बलदेवा वासुदेवा य ॥  
 खीर महु सप्पि आसव कोट्ठय बुद्धि पयाणुसारी य ।  
 तह वीयबुद्धि तेयग आहारग सीय लेसा य ॥  
 वेउव्वि देह लद्धी अक्खीण महाणसी पुलाया य ।  
 परिणाम तव वसेणं एमाई हुंति लद्धीओ ॥  
 अर्थ—आमसीपधि लब्धि, विप्रडोपधि, खेलोपधि, जल्ली-



षधि, जल्लोषधि, सर्वाषधि, सम्मिन्नश्रोत, अवधि, ऋजुमति, विपुलमति, चारण, आशीविष, केवली, गणधर, पूर्वधर, अर्ह-ल्लव्धि, चक्रवर्ती, बलदेव, वायुदेव, क्षीरमधु सर्पिराश्रव, काष्ठक, पदानुसारी, बीज-वृद्धि, तेजो-लेश्या, आहारक, शात-लेश्या, वैकुण्ठिक देह, अक्षीणमहानसी और पुलाकलव्धि ।

१४४६ प्रश्न—पौष और आषाढ़ ही बढ़ते हैं, अन्य मास नहीं बढ़ते—ऐसा वर्णन शास्त्रों में कहाँ आया है ?

उत्तर—वर्ष तथा युग का प्रारम्भ श्रावण कृ. १ को और समाप्ति आषाढ़ शु. १५ को होती है । यह बात जंबूद्वीप-प्रज्ञप्ति, चन्द्रप्रज्ञप्ति, सूर्यप्रज्ञप्ति आदि सूत्रों में बताई है । चन्द्रमास २९ अहोरात्रि और एक अहां रात्रि के बासठिये बत्तीस भाग का (  $29\frac{1}{2}$  ) और सूर्यमास साढ़ तीस अहो रात्रि (  $30\frac{1}{2}$  ) का होना बतलाया है । इस हिसाब से जब सूर्य के ३० मास अधिक होते हैं, तब तक चन्द्र के ३१ महिने हो जाते हैं अर्थात् उपरोक्त हिसाब से ३० सूर्य-मास के ९१५ अहो-रात्रि होती है और इतनी अहो-रात्रि के बराबर ३१ चन्द्र-महिने उपरोक्त हिसाब से होते हैं । अतः सूर्य के ३० महीने होने से चन्द्र का एक अधिक मास और ६० होने पर दूसरा अधिक मास करना चाहिए । प्रत्येक युग में ३० वां महीना पौष और ६० वां महीना आषाढ़ ही आता है । अतः इस फला-वट से ये ही दो महिने बढ़ते हैं । इस प्रकार पंच-वर्षीय युग के मध्य में पौष और अन्त में आषाढ़ बढ़ने का उपरोक्त अनुसार हिसाब जंबूद्वीपप्रज्ञप्ति आदि सूत्रों में मिलता है । पंच-वर्षीय

युग के १८३० अहोरात्रि बताई है, जिसके सूर्य-मास ६०, ऋतु-मास ६१, चन्द्रमास ६२ और नक्षत्र-मास ६७ होने बताये हैं।

सूर्य-मास आदि प्रत्येक मास के दिन और दिन के भाग नीचे के यंत्र से देखें—

| मास के नाम      | सूर्य मास       | ऋतु मास | चन्द्र मास      | नक्षत्र मास     |
|-----------------|-----------------|---------|-----------------|-----------------|
| मासकी अहोरात्रि | ३०              | ३०      | २९              | २७              |
| अहोरात्रिके भाग | $\frac{३०}{६०}$ | ०       | $\frac{३२}{६२}$ | $\frac{२१}{६२}$ |

सूर्य और चन्द्र मास में उपरोक्त अन्तर होने से दोनों का मिलान करने के लिए युग में दो चन्द्र-मास बढ़ना बताया है।

१४४७ प्रश्न—करण, करावन और अनुमोदन, ये तीन करण हैं। इनमें से एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय और असंज्ञी पंचेन्द्रिय में कितने करण हैं? संज्ञी में तो तीनों हैं, परन्तु असंज्ञी जीवों के विषय में प्रश्न है।

एक काय-योग वाले के भी तीन करण और वचन तथा काय—ऐसे दो योग वाले के करावन और अनुमोदन होता है?

उत्तर—एकेन्द्रिय से पंचेन्द्रिय पर्यन्त सभी जीवों के करना, कराना और अनुमोदन, ये तीन करण मानना ठीक प्रतीत होता

है, क्योंकि उन्होंने कराने और अनुमोदन की निवृत्ति नहीं की है। अतः उनके तीनों ही करण की अविरति सम्बन्धी क्रिया चालू है। जैसा कि भगवती सूत्र ण १ उ. ६ में 'क्रिया विचार' करते हुए एकेन्द्रिय में पचेन्द्रिय पयन्त के जीवों के अठारह ही पापों की क्रिया बताई है। विचार किया जाय, तो एकेन्द्रिय जीव न तो मृषावाद का सेवन करते हैं, न कलह करते हैं, न अभ्याख्यान देते हैं, न पशुन्य करते हैं और न परपरिवाद बोलते हैं, इत्यादि बातें उनमें प्रकट रूप से तो दिखाई नहीं देती, तथापि उनमें सभी पापों की क्रिया बताई है और यह भी "कडा कज्जइ णो अकडा कज्जइ, अत्तकडा कज्जइ, णो परकडा कज्जइ, णो तदुभयाकडा कज्जइ" इत्यादि बताया गया है। इससे स्पष्ट है कि उनके मृषावाद आदि की क्रिया स्वकृत है अर्थात् वे एकेन्द्रियादि अवस्था में भी स्वयं करते हैं। इस पर विचार करने से फलितार्थ यही निकलता है कि उन्होंने उस क्रिया का त्याग नहीं किया, वे अविरत हैं। इसलिए उनके वे क्रियाएँ चालू रहती हैं। सामर्थ्यवान् होते हुए भी विचारपूर्वक उन क्रियाओं का त्याग करने से ही त्यागी बनता है और तभी वे क्रियाएँ रुकती हैं। यह बात सच्ची पचेन्द्रिय में ही बन सकती है।

शंका—अविरति की अपेक्षा तो सभी करण खुले हैं, यह ठीक है, किन्तु हमारा प्रश्न अविरति की अपेक्षा नहीं था। हमारा प्रश्न तो जिस प्रकार तीनों योग वाले मन से भी कर स कर सकते और अनुमोदन कर सकते हैं। वैसे क्या एके

विकलेन्द्रिय भी कर सकते हैं ? जहाँ जितने योग हैं, वहाँ उतने ही करण हैं ? क्या वे शरीर में या अध्यवसाय में कर सकते, करा सकते और अनुमोदन कर सकते हैं ? जैसे वृक्ष को पानी पिलाने से उसे अनुकूल लगे, तो अनुमादना आती है या नहीं ?

समाधान—एकेन्द्रिय में तीनों करण होना सम्भवित है । उनके शरीर से करण, करावण और अनुमोदन तीनों करण होते हैं । जैसे हवा, पानी आदि से जीव विराधना होती है—यह स्वयं करना है । हवा में प्रेरित वनस्पति आदि में भी जीव विराधना होती है—यह कराना है । उनमें प्रफुल्लितता आना या अध्यवसायों में परिवर्तन होना—यह अनुमोदन है । अतः उनके शरीर व अध्यवसायों से तानों करण होना है । इसी प्रकार वेदन्द्रियादि में भी समझ लेना चाहिए ।

१४४८ प्रश्न—पू. श्री दीलनरामजी म. के शिष्य श्री सोभाग्यमलर्जी म लिखित और लगभग ६०-७० वर्ष पूर्व अहमदनगर से प्रकाशित 'नव तत्त्व प्रश्नोत्तर' है । उसमें कुछ स्थान शताब्द भी हैं । जैसे भाव-सामायिक, प्रतिक्रमण आदि में माक्ष तत्त्व छोड़ कर आठ तत्त्व माना है, जिसमें पाप तत्त्व भी शामिल है । द्रव्य वन्दन आदि में पाच तत्त्व (पाप छोड़कर) माने तो भाव सामायिक में पाप तत्त्व को क्यों नहीं छोड़ा ?

उत्तर—प्रश्न कथित प्रश्नोत्तर देखने में नहीं आये । वे किम अपेक्षा लेकर चल्ते हैं, पता नहीं । भाव-सामायिक, प्रतिक्रमण आदि में जो पाप तत्त्व शामिल लिया, उसका कारण या तो निश्चय सामायिकादि ही पाप अभाव का कारण समझ कर

स्थिति में काम में लाने पर भी प्रायश्चित्त माना है ।

‘आपवादिक स्थिति में किसी कार्य के दण्ड का विधान नहीं किया गया है’—ऐसा कथन ठीक प्रतीत नहीं होता, क्योंकि शास्त्रों में अपवाद का दंड भी बताया गया है ।

व्यवहार सूत्र की जो अपवाद की स्थिति वाला उदाहरण दिया गया है, उसमें केवल लिंग-परिवर्तन मात्र हुआ है, संयम विराधना किंचित् मात्र भी नहीं हुई है । (स्वर्लिंग आदि तानों लिंगों में भाव की अपेक्षा साधुत्व कायम रह सकता है) । फिर भी उनके भावों की जानकारी के लिए लिंग-परिवर्तन की आलोचना सुनना बताया है । आलोचना सुनने पर किसी प्रकार की सदोषना प्रतीत नहीं हुई, इसलिए उसका दण्ड नहीं दिया गया । हमारे आगे के सूत्र ३३ वें में व्रतों से विमुख होने पर दंड रूप नई दीक्षा बताई गई है ।

स्थानांग सूत्र का जो प्रमाण दिया गया है, वह भी समीक्षा योग्य है । समाक्षा करने पर उसकी वास्तविक स्थिति ज्ञात हो जावेगी ।

साधु ने पानी में से साध्वी को निकाली, इसमें उसने भगवान् की आज्ञा का भंग नहीं किया, किन्तु आज्ञा का उल्लंघन नहीं होते हुए भी अपकाय आदि की विराधना तो हुई ही है । जैसे—साधु आज्ञापूर्वक वरसते हुए पानी, धूंभर आदि में शोच-निवृत्ति हेतु जाता है । यह कार्य आज्ञापूर्वक होते हुए भी पानी आदि की विराधना का दण्ड वह अवश्य ग्रहण करता है । यद्यपि यह कार्य आज्ञा के अन्तर्गत किया गया, फिर भी